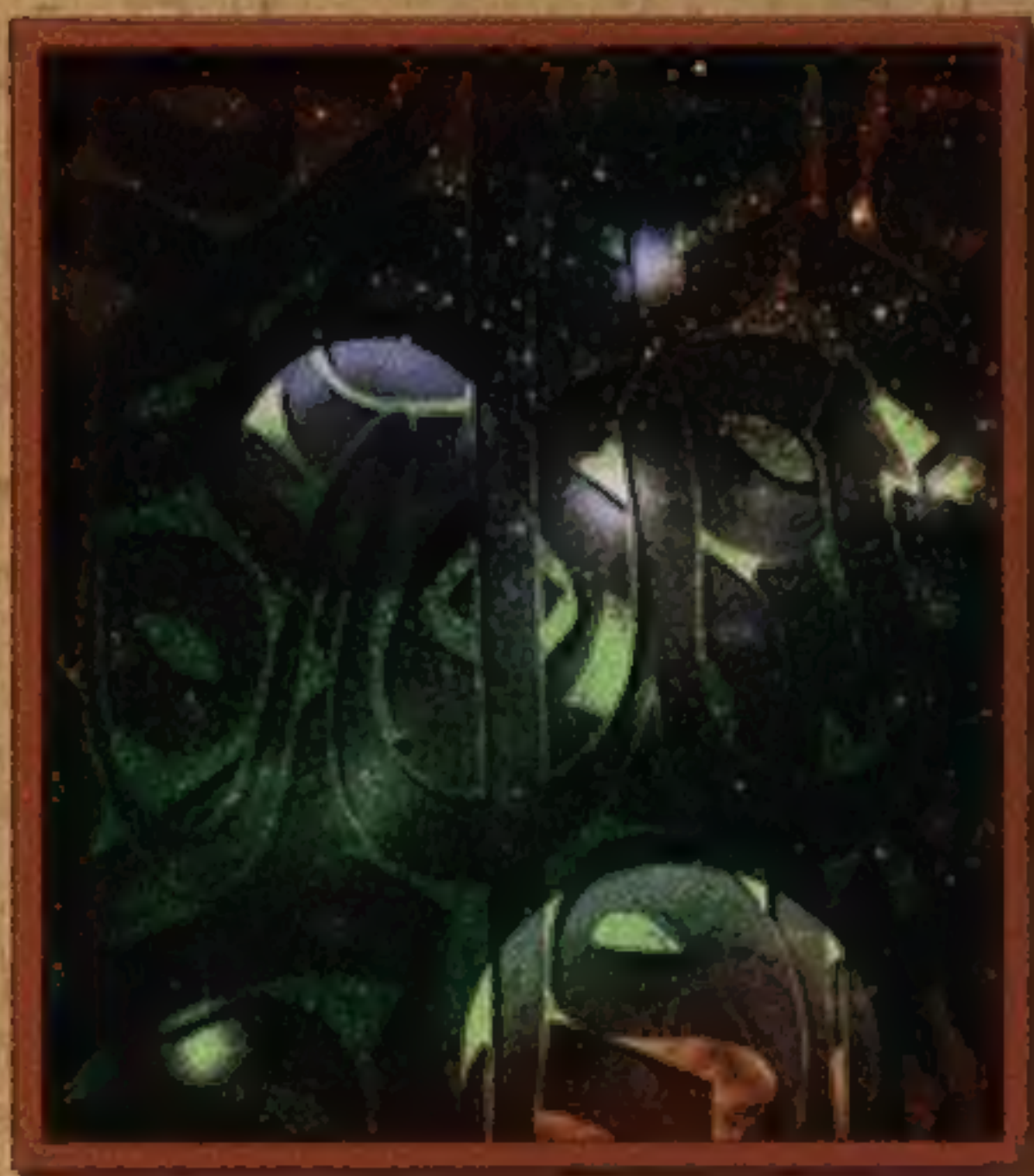




العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي

# الإنسان في الدنيا والآخرة



- الإنسان قبل الدنيا
- الإنسان في الدنيا
- الإنسان بعد الدنيا
- رسالة الولاية
- علي و الفلسفة الإلهية

تأليف

السيد صباح الزبيدي الشيخ علي الأستدني

مكتبة ذكرى الأئمة الأطهار





# الإنسان والحقيقة

تأليف

العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي

مركز تحقيق التراث

تحقيق

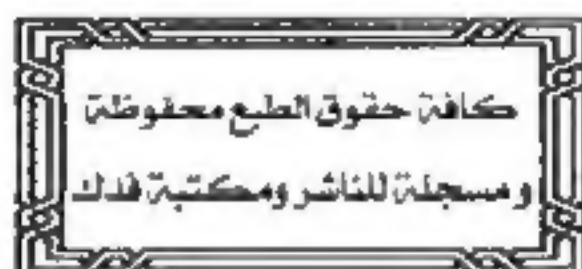
السيد محمد علي الأسدي

السيد محمد علي الأسدي

مكتبة مركز إحياء التراث

# الإنسان والعقيدة

العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي



بإقيات  
مركزية كبرى

١٠٠٠ نسخة

الناشر

الكهنة

وفا

الطبعة

الثانية

الطبعة

لأول الطبعة ٢٠٠٧ م - ١٤٢٨ هـ

القطع وعدد الصفحات ٢٢٠ صفحة

شابك : ٩٦٤-٩٦٣٥-١٢-١

عنوان الناشر: إيران - قم - شارع معلم - رقم ٤٤ - تلفون: ٧٧٤٢٩٠٠

مركز التوزيع : إيران - قم - مجمع الإمام المهدي (عج) - الطابق الأرضي

رقم ١١٦، ١١٧ - تلفون: ٧٨٣٣٦٢٤

مكتبة

کتابخانه عمومی

مرکز تخصصی کتاب و اسناد

شماره ثبت: ۳۴۳۶۰

تاریخ ثبت:



طبع هذا الكتاب بعد اخذ الموافقه  
والإجازة الخطية من أبناء العلامة  
السيد محمد حسين الطبا طبالي



مركز تحقيق تكملة نصوص السيد

## مقدمة التحقيق

من أكثر المواضيع حساسية بالنسبة للإنسان تلك التي ترتبط بمصيره وبداياته ومثاله فلقد أولاهما عناية كبيرة ، وشغلت مساحة واسعة من تفكيره ، فهو يجد أن هذا النوع من المعرفة يمثل له حاجة ماسة ، ولعل ثمة ما يسبب ذلك الإحساس والتوجه ، ويشكل عنصراً يحركه للبحث في مثل هذه المسائل والمرجع ذلك - حسب تصوري - قد يعود لأمرين :

أولهما : إن الإنسان إلى يومنا هذا يشعر بأنه لم يقف على حقيقة الخلق ، والموت ، والروح ، وما شاكلها من مسائل تدفع الإنسان للبحث والوقوف على حقيقة تلك الأمور التي شغلت الإنسانية منذ بدايتها وإلى اليوم .

ثانيهما : ذلك القلق الذي رافق الإنسانية طيلة فترات حياتها ، وفي مختلف مراحلها فهي دائمة القلق والخوف مما ستؤول إليه بعد هذه الحياة التي تدرك بفطرتها السليمة وإحساساتها الداخلية بأنها ما هي إلا محطة تتبعها محطات أخرى ، فيا ترى ما حال تلك المحطات ؟ وكيف سيكون الأمر فيها ؟

لذلك لم تهمل الشريعة الإسلامية هذا الجانب من تطلعات الفكر الإنساني كما لم تهمل أية قضية من شأنها أن تكون عقبة أمام كماله المنشود ، فكانت تلك الشريعة بحق وبأدنى تأمل شريعة المجتمع .

فتوفرت على نصوص قرآنية كثيرة وروايات عن النبي وأهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين تبين فيها الغاية من خلق الإنسان ، وحقيقة الموت ، وعلاقة هذه الحياة بعالم الآخرة ، وحقائق عن البرزخ ، والقيامة ، والشفاعة ، والحساب ، وغيرها من المسائل . وتجدر الإشارة إلى الدور الريادي الذي مارسه العلماء وما زالوا يمارسونه في الحفاظ على الشريعة الإسلامية باعتبارهم الثلة العارفة بمفاصل الشريعة المعكفة بتفعيل الفكر الإسلامي في المجتمعات وعلى جميع الأصعدة ، فقد أسهموا من خلال كتاباتهم وتوجيهاتهم بتوسيع أفق المعرفة الإسلامية ، ونشر المفاهيم والأسس السامية التي نادى الدين الحنيف بها .

فكتبوا في جميع المجالات التي تعد محل اهتمام الناس والتي منها القضية التي أشرنا لها ، وهي مسألة الإنسان من حيث هويته ونهايته وكمالاته ، ومن هذه الكتب هذا الكتاب المائل بين أيدينا ، وهو (كتاب الإنسان والعقيدة) لمؤلفه العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي رحمه الله ، حيث أمتاز هذا الكتاب بميزتين :

### الميزة الأولى : موضوعه

فهذا الكتاب من خلال رسائله الخمس مثل منظومة علمية ومعرفية متكاملة للإجابة عن جميع الأسئلة التي يمكن أن تطرح حول الإنسان في جميع مراحله ، في مرحلة ما قبل عالمنا هذا ، وفي عالمنا هذا وبعد انتقاله بموته عن هذا العالم والكمالات التي يحصل عليها في النشئين ، ومعرفة هذه المراحل محل اهتمام لعدد كبير من أبناء المجتمع كما أشرنا .

**فالرسالة الأولى :** رسالة الإنسان قبل الدنيا ، تختص بمرحلة ما قبل عالم الدنيا ، حيث يشير المؤلف رحمه الله لما تبناه من النظرية الفلسفية القائلة بوجود عالمين قبل عالمنا هذا ، وهما : (عالم العقل) ، و(عالم المثال) .

فيذكر رحمه الله إن الإنسان بجميع خصوصياته وصفاته وأفعاله كان موجوداً في (عالم

المثال) لكن من غير تحقق الأوصاف الرذيلة والأفعال السيئة ، فهو كان في أمناً عيش وأقر عين في زمرة الملائكة والطاهرين .

ولقد حاول ﷺ إثبات ذلك من خلال استدلاله بالآيات القرآنية الكريمة ، والروايات الشريفة ليثبت التطابق بين منهج العقل ومنهج الشرع .

**وأما الرسالة الثانية :** فهي رسالة الإنسان في الدنيا ، حيث جاءت متوفرة على إبداع من إبداعات العلامة ﷺ ، وهي نظرية الإدراكات الاعتبارية التي في مقابل الإدراكات الحقيقية ، الأمر الذي دعاه ﷺ لأن يعقد بحثاً في عالم المعاني ليكون مقدمة تتضح من خلالها تلك النظرية ، حيث يذكر إن الإنسان بعد كمال خلقته في هذا العالم يسمى لسد نواقصه واحتياجاته ، فيعتبر أموراً عظمها كمالاً ، فيسمى ويتحرك خلفها ، فلا يرتبط إلا بهذه المعاني الوهمية السرابية ، ولا يتحرك إلا من خلالها ، وينته ﷺ على أن هذا الإنسان لا حياة له في هذه الدنيا إلا في ظرف نفسه ، فإذا نسي نفسه وابتعد عن طريق الحق والهداية فسوف يلاقي ربه صفر اليدين ، ويتكشف له وهمية هذه الأمور التي كان يعتقد أنها الأركان الموصلة لطريق النجاة من التفاخر ، والزينة ، والمال ، والبنون ، واللعب ، واللهو ، وغيرها .

**وأما الرسالة الثالثة :** فهي رسالة الإنسان بعد الدنيا ، فقد بين فيها العلامة ﷺ عالم ما بعد الدنيا ، ولقد أجاد في طرح الحقائق الإسلامية الأصيلة ، فتدرج في ذكر مراحل ذلك العالم الذي يبدأ بموت الإنسان وخروجه من روحه بعد انتهاء أجله المحتوم في هذه الدنيا ، وينتهي بيوم الحساب ، فإما الجنة وإما النار .

فطرح ﷺ مفاهيم قرآنية وولائية حول البرزخ والصور والصراط والميزان والأعراف والشهداء ومسائل أخرى أفاض بها قلمه الشريف .

**الرسالة الرابعة :** رسالة الولاية ، فقد جعلها ﷺ في فصول خمسة :



الأول : في بيان الدين ، وأن لظاهره باطن ، ولصورته الحقّة حقائق .

الثاني : فقد أشار فيه إلى الكمالات في النشئين وتوضيح الخلقة في هذه النشئة .

الثالث : تناول فيه معنى الكمال الذي يمكن للإنسان أن يصل إليه ، وكيفية اتصاله بالعالم العلوي .

الرابع : في توضيح الطريق الذي يمكن أن يوصل الإنسان إلى الكمال ، واستدل عليه بالمعقول والمنقول .

الخامس : تطرّق فيه إلى النتائج التي يحصل عليها الإنسان عند وصوله إلى الكمال .

**الرسالة الخامسة : عليّ والفلسفة الإلهيّة ،** فقد تناول الحديث عنها في محاور ثلاثة : جعل المحور الأول كمقدمة للموضوع ، وأبتدأها في بيان معنى الفلسفة بصورة عامّة ، ثمّ خاض في معنى الفلسفة الإلهيّة ، وعلاقة الفلسفة بالدين ، وهل يمكن التفريق بينهما ، ثمّ بيّن مراحل اتّساع الفلسفة وتطوُّرها ، وبعدها تطرّق للقضاء بقسميه الحقوقي والعلمي .

المحور الثاني جعله في ذكر بعض صفات أمير المؤمنين (عليه السلام) ، كالشجاعة والفصاحة ، وقارن بين كلامه (عليه السلام) الذي كان يفيض بالمعارف الحقيقية التي حارت فيه النفس الوالهة الخائضة في الفلسفة الإلهيّة ، وبين كلام غيره ، وذكر نماذجاً من كلامه (عليه السلام) في الفلسفة ، والتي أرشد فيها إلى الطريق للسير إلى الحقيقة .

وفي المحور الثالث فقد تكلم عن مراحل معرفة الله تعالى ، حيث تطرّق في بدايته إلى خطبة المولى أمير المؤمنين (عليه السلام) في التوحيد ، وبيان ما تحمله من معارف جليلة شاملة لمراتب التوحيد موضحة لأسسه ، ثمّ أردفها في بيان علمه تعالى بغيره وعلم الغير به ، وأشار بعدها إلى معنى صفاته تعالى ، والتفريق بين الصفات الثبوتية والسلبية ، ثمّ ذكر معنى رؤيته تعالى ، ومعنى الخلقة ، وكيف يمكن للإنسان أن يتّصل بالعالم العلوي المعبر عنه بـ (ما وراء الطبيعة) ، ثمّ تطرّق إلى معنى قدرته تعالى ،

والى استطاعة الإنسان ، وبعدها أردف البحث بخاتمة .

### الميزة الثانية : مؤلفه

وهو العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي رحمه الله تلك الشخصية التي تميزت بخصائصها الفردية التي جعلت منها محط أنظار طلاب العلم وعشاق الحقيقة ، ولقد اشتملت حياته على جوانب مضيئة كثيرة بحيث إن كل جانب من جوانب حياته يستحق دراسة مستقلة ، ففي جانب العلم وفضيلته العلمية ، لقد كان جامعاً لعلوم المعقول والمنقول ، فمع كونه كان فيلسوفاً بارعاً كان فقيهاً وأصولياً ومفسراً كبيراً .

ولقد تنبه لغزارة علمه العالم الغربي ، ولعله بصورة أفضل من العالم الشرقي والإسلامي ، بعدما اكتشف تضلعه في الفلسفات الشرقية والثروة العقلية التي يمثلها ، وينقل تلميذه السيد محمد حسين الطباطبائي أن الولايات المتحدة الأمريكية طلبت من شاه إيران في حينها (محمدرضا بهلوي) أن يدعو السيد الطباطبائي ليتولى مهمة تدريس فلسفة الشرق في جامعاتها ، وقد نقل الشاه الطلب إلى آية الله العظمى السيد البروجردي رحمه الله زعيم الحوزة العلمية في قم المقدسة ربما كان كنوع من الضغط المعنوي لحمل السيد الطباطبائي على القبول من خلال المرجعية الدينية ، لكنه أجاب بالرفض<sup>(١)</sup> ، وأما من جوانب عبادته وأخلاقه ، فكان رحمه الله دائم التفكير في خلق الله ، كثير الصلاة ، مهتماً بالتواقل ، حتى أن أولاده يروون إنه كان يشرع بالصلاة النافلة حال خروجه من المنزل ويتشغل بالصلاة حتى يبلغ المكان الذي يقصده<sup>(٢)</sup> .

وتصفه لنا ابنته السيدة نعمة السادات بقولها : وكانت له أخلاق وسلوك محمدي لم يكن يفعل ولا يغضب أبداً ، كما أنني لم أسمع به يتحدث بصوت عالٍ في أي وقت من الأوقات ، ولكن في الوقت الذي كان فيه ليلاً في طبعه وخلقته كان حاسماً وحازماً

(١) نظرية المعرفة عند العلامة : ٤٣ .

(٢) رسالة التشيع في العالم المعاصر : ٥٢١ .

أيضاً ، على سبيل المثال : كان مواظباً على أداء الصلاة في أول وقتها ، ولا يتهاون في ذلك ، كما كان يذكر الآخرين وينهاهم عن التهاون بشكل صريح جداً<sup>(١)</sup> .

ولقد تميّز عليه السلام بعلاقته وعشقه لأهل البيت عليهم السلام حتى أنّ الشهيد مرتضى المظهري يقول بهذا الصدد : « لقد رأيت الكثير من الفلاسفة والعرفاء ، يّيد أنّ احترامي للعلامة الطباطبائي لم يكن بداعي كونه فيلسوفاً ، بل لأنه عاشق لأهل البيت وله بهم<sup>(٢)</sup> » .

وقد سئل العلامة وهو في إحدى زياراته للإمام الرضا عليه السلام في مدينة مشهد : هل تقبل الضريح كعامة الناس ؟ فردّ عليهم قائلاً : « ليس الضريح وحده ، بل أثم الأرض والخشب في الحرم ، وكل ما يرتبط بالإمام<sup>(٣)</sup> » .

هذه إشارة بسيطة لسيرة العلامة ونقاط الإبداع فيها ، وما نروم الإشارة إليه هو كون العلامة مؤلف لهذا الكتاب يضيف سمة خاصة عليه ؛ وذلك للأسلوب المتميز الذي أتمسه العلامة ، وطريقته الريادية في التفسير ، وتعامله مع الآيات الكريمة والروايات الشريفة ، لمسلكه الذي عُرف به ، وهو تفسير القرآن بالقرآن ، ورفع إبهام آية بواسطة أخرى ، هو الأسلوب الأمثل لمعرفة مرادات الشريعة وتطبيقاً لتوصيات أهل البيت ، حيث يقول أمير المؤمنين ومولى الموحدين عليه السلام : « كتاب الله تبصرون به ، وتنطقون به ، وتسمعون به ، وينطق بعضه ببعض ، ويشهد بعضه على بعض<sup>(٤)</sup> » .

وإنّ مثل هذا الأسلوب وهذا المسلك أتاح لهذا الكتاب ، ولكل كتب العلامة ، أن تكون معبرة عن الأفكار الإسلامية الأصيلة والصحيحة ، بحيث لا تختلط فيها المفاهيم ، بل تكون مفاهيم ونظريات وتعاليم قرآنية غير متأثرة بالفكر السائد ،

(١) رسالة التشييع في العالم المعاصر : ٥٢٠ .

(٢) المصدر المتقدم : ٢٩١ .

(٣) رسالة التشييع في العالم المعاصر : ٢٩١ .

(٤) نهج البلاغة : ١٩٢ ، الخطبة ١٣٣ .



والنظريات السائدة التي فيها الغث والسمين ، ويشير العلامة ﷺ في هذا الكتاب لهذا المسلك بقوله : « إِنَّ المسلك الذي نستعمله في تفسير الآية بالآية والرواية بالرواية بعيد الغور ، منيع الحريم ، وسيع المنطقة » إلى أن يقول : « ومن الإنصاف أن نعترف أن سلفنا من المفسرين وشراح الأخبار أهملوا هذا المسلك في استنباط المعاني واستخراج المقاصد ، فلم يورثونا فيه ولا يسيراً من خطير ، فالحاجم إلى هذه الأهداف والغايات على صعوبة منالها ودقة مسلكها كساح إلى هيجاء بغير سلاح »<sup>(١)</sup>.

وأخيراً فلقد اقتصر دورنا في تحقيق هذا الكتاب على ما يلي :

- ١ - استخراج الآيات الروايات الواردة في المتن .
  - ٢ - إرجاع الأقوال والنصوص إلى مصادرها ومنابعها .
  - ٣ - تقويم النص والإخراج وفق الطريقة المتبعة في التحقيق .
  - ٤ - التعليق على بعض المصطلحات والفقرات الواردة في المتن .
- ولا ننسى أن نتقدم بالشكر للاخوة العاملين في مكتبة فذك لتصديهم لنشر الفكر الإسلامي الأصيل ، ونسأله تعالى أن يوفقنا وجميع العاملين لما فيه الخير والصلاح .

والحمد لله رب العالمين

(١) راجع الرسالة الثالثة : ٦٠ .



مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی

الإنسان

قبل الدنيا

العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي رحمته الله

تأليف

المؤلف

مكتبة



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أوليائه  
المقرّين ، سيّما محمّد وآله الطاهرين  
هذه رسالة الإنسان قبل الدنيا ، تشير منها إلى ما جرى على  
الإنسان قبل هبوطه ووقوعه في طرق الحياة الدنيا على ما دبره  
العليم القدير ، على ما يستجه البرهان ، ويستفاد من ظواهر  
الكتاب والسنة ، والله المعين .

## الفصل الأول

### العلة والمعلول

قد تبين بالبرهان في الفلسفة الأولى<sup>(١)</sup> أنَّ العلية تفتضي قيام المعلول في وجوده وكمالاته الأولى والثانوية بالعلة ، وإنَّ ذلك كلُّه من تنزلات العلة دون النواقص والجهات المدمئة .

وأيضاً إنَّ عالم المادة مسبوق بالوجود بعالم آخر غير متعلق بالمادة ، فيه أحكام المادة وهو علة ، وعالم آخر مجرّد عن المادة وأحكامها ، هو علة علة ، ويسمّيان بعالمي المثال والعقل ، وعالمي البرزخ والروح<sup>(٢)</sup> .

(١) وهي الإلهيات بقسميها أي (الإلهيات بالمعنى الأعم) التي يُبحث فيها عن مسائل تتعلّق بالموجود بما هو موجود ، مثل الضرورة والإمكان والحدوث والقدم .

(والإلهيات بالمعنى الأخص) التي يُبحث فيها عن مسائل تتعلّق بوجود الباري عزّ وجلّ وتوحيده وصفاته ، وما إلى ذلك من المسائل .

(٢) يشير المؤلف ﷺ إلى النظرية الفلسفية القائلة بتثليث نظام الخلق ووجود ثلاث عوالم بعضها فوق بعض ، وهذه العوالم هي :

١ - عالم العقل : ويسمّى بعالم الجبروت ، وهو أوّل عالم خلقه الله سبحانه وتعالى في نظام الخليقة وخلق فيه موجودات مجرّدة عن المادة وآثارها ، وتسمّى هذه الموجودات بالعقول .

ويعتقد الفلاسفة أنَّ هذه العقول هي العلة لما بعدها من عوالم ، وقد صير إلى القول ﴿﴾

ويُستنتج من ذلك أنَّ الإنسان بجميع خصوصيات ذاته وصفاته وأفعاله موجودة في عالم المثال من غير تحقق أوصافه الرذيلة ، وأفعاله السيئة ، ولوازمه الناقصة ، وجهاته العدمية .

فهو كان موجوداً هناك في أمناً عيش وأقر عين ، في زمرة الطاهرين وصف الملائكة المقدسين ، مبتهجاً بما يشاهده من نور رؤيه ، ونورانية ذاته ، وتشعشع أفقه ، ملتذاً بمرافقة الأبرار ، ومسامرة الأخيار ، لا يَمَسُّه فيها تعب ولا لغوب . ولا يتكدر بكدورات التوافض والعيوب . لا حجاب بينه وبين ما يشتهي ، ولا ألم ولا ملال يعثر به .

﴿ بوجود هكذا عالم للقاعدة الفلسفية المعروفة وهي ( الواحد لا يصدر منه إلا الواحد ) ، وبما أنَّ الله سبحانه وتعالى واحد فلا يصدر منه هذه الموجودات الكثيرة إلا بالواسطة ، فخلق هذه الموجودات التي هي العقول لكي تفيض الوجود على الموجودات الأخرى ، وليس هذا عجز في قدرة الله سبحانه وتعالى بل هو عجز في نفس الموجودات الممكنة ؛ وبعبارة أخرى أنه عجز في القابل وليس في الفاعل .

٢ - عالم المثال : ويسمى بعالم البرزخ وعالم الملكوت ، وهو وسط بين عالم العقل وعالم الدنيا ( الطبيعة ) ، والوجودات في هذا العالم متحررة من قيود العادة ، فهي ليست مادية لكن شكل المادة وأبعاد العادة فيها ، فلا تغير ولا تبدل في هذا العالم ؛ لأنَّ التغير والتبدل من خواص المادة .

٣ - عالم الطبيعة : يسمى بعالم المادة وعالم الناسوت ، وهو عالمنا الذي نعيش فيه ونلمس آثاره ونشاهده بالعيان .

ويشير الشهيد مرتضى المظهري في تعليقه على كتاب أصول الفلسفة ( ١٢٣/٣ ) للعلامة الطباطبائي رحمه الله إلى أساس الفكرة التي اعتمدت عليها هذه النظرية بقوله : « انطلق الاستدلال في هذه المقالة على وجود عاظم العقل وعالم المثال من وجود الإنسان ، أي بحكم أنَّ مرتبة من الإنسان طبيعة ، ومرتبة أخرى منه مثال ، ومرتبة منه عقل ، وبحكم أنَّ الطبيعة غير قادرة على إيجاد مرتبة لرفع منها ، أي المثال والعقل ، فلا بدَّ أن تكون كلُّ مرتبة من وجود الإنسان رهينة بعالم من منخها » .



## الفصل الثاني

### بين الخلق والأمر

وظواهر الكتاب والسنة تدل على ما مرّ، قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (١).

ففرّق سبحانه بين الخلق والأمر (٢)، فعلمنا أن الخلق غير الأمر بوجه، وليس الأمر مختصاً بأثار أعيان الموجوبات، حتى نختم الأعيان بالخلق، وأثار الأعيان بالأمر؛ لقوله سبحانه: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (٣).

فنسب سبحانه الروح، وهو من الأعيان إلى الأمر، وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٤).

---

(١) سورة الأعراف: الآية ٥٤.

(٢) معنى الأمر والخلق والفرق بينهما - كما جاء في بعض التفاسير - مثل: تفسير مجمع البيان في تفسير قوله تعالى ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾: لأن الخلق بمعنى الإيجاد والاختراع، والأمر بمعنى القوانين والسنن الحاكمة بأمر الله، وللعلمة في مذهب آخر في تفسير الأمر والخلق الولود في الآيات، فقد فسر عالم الخلق بـ (عالم المادة)، والأمر بـ (عالم المثال)؛ لأنّ لعالم الخلق جانباً تدريجياً، وهذه هي خاصية المادة، ولعالم الأمر جانباً دفعياً، وهذه هي خاصية ما وراء المادة وعالم المثال.

(٣) سورة الإسراء: الآية ٨٥.

(٤) سورة يس: الآية ٨٢.

أفاد أن أمره هو إيجاده بكلمة كُنْ ، سواء كان عيناً أو أثر عَيْنٍ ، وحيث ليس هناك إلا وجود الشيء الذي هو نفس الشيء ، تبين أن في كل شيء أمراً إلهياً .

ثم قال سبحانه : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وغير ذلك من الآيات المفيدة أن الخلق بالتدرج .

وقد قال سبحانه : ﴿ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقال : ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَنْشُكُّكُمْ إِلَّا كَفْهَرٌ وَاحِدَةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقال : ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فأفاد عدم التدرج في الأمر .

تبين بمجموع الآيات أن الأمر أمرٌ غير تدريجي بخلاف الخلق ، وإن كان الخلق

ربما استقيم في مورد الأمر أيضاً <sup>(٦)</sup> .

وبالجملة فبيما يتكون بالتدرج ، وهو مجموع الموجودات الجسمانية وأثارها ،

وجهان في الوجود الفاضل من الحق سبحانه ؛ وجه أمرٍ غير تدريجي ، ووجه

خلقٍ تدريجي ، وهو الذي يفيد لفظ الخلق من معنى الجمع بعد التفرقة .

وقد أفاد قوله سبحانه : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ الآية <sup>(٧)</sup> .

(١) سورة الصافات : الآية ١١ .

(٢) سورة الإنسان : الآية ٢ .

(٣) سورة القمر : الآية ٥٠ .

(٤) سورة لقمان : الآية ٢٨ .

(٥) سورة النحل : الآية ٧٧ .

(٦) كما في قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ سورة خافر : الآية ٦٢ .

(٧) سورة يس : الآية ٨٢ .

إنَّ الأمر سابقٌ على الخلق ، وإنَّ الخلق يتبعه ويتفرع عليه ، وهو الذي يفيدُه قوله سبحانه : ﴿ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ \* لَا يُسْأَلُونَ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾<sup>(١)</sup> .

فعمل الملائكة - وهم المتوسطون في الحوادث - بواسطة الأمر .

فتمحصل من الجميع : أنَّ فرق عالم الأجسام ، وفيه نظام التدرج ، عالماً آخرَ يشتمل على نظام موجودات غير تدريجية ، أي غير زمانية ، يتفرع كلُّ موجود زمني من مظاهرات نظام التدرج على ما هنالك من الموجودات الأمرية ، وهي محيطة بها ، موجودة معها ، قائمة عليها ، كما يفيدُه .

( فالتدبير وهو الإتيان بالأمر ، دبر الأمر وعقبه يصدر من العرش أولاً ، ثم ينزل الأمر من سماء إلى السماء . وقد أوحى إلى كلِّ سماء ما يختص بها من الأمر ، فإنَّ الأمر كلمته سبحانه ، فإلقاؤه إلى شيء ، وحي منه إليه ، ولا يزال ينزل سماء سماء حتى ينتهي إلى الأرض ، ثم يأخذ في الخروج ، فهذا هو المتحصل من الآيات ) .

قوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ \* يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَفْرُجُ إِلَيْهِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله سبحانه : ﴿ خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَبَيْنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴾ الآيات<sup>(٤)</sup> .

وقوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾<sup>(٥)</sup> إلى أن قال تعالى : ﴿ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ

(١) سورة الأنبياء : الآيتان ٢٦ و ٢٧ .

(٢) سورة يونس : الآية ٣ .

(٣) سورة السجدة : الآيتان ٤ و ٥ .

(٤) سورة الطلاق : الآية ١٢ .

(٥) سورة البقرة : الآية ٢٩ .



مَسَافَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴿١١﴾ .

وهي مع ذلك تفيد أنَّ الأمر في تنزُّله ذو مراتب ، فإنه سبحانه أخبر عن أنَّ التنزُّل بينهما ، فللتنزُّل نسبة إلى كل واحدة منها ؛ لوقوعه من حالٍ إلى سافل حتَّى ينتهي إلى آخرها فيتجاوزها إلى الأرض ، وهو قوله سبحانه : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ (٢) .

وهذه حال الأمر بعد تقديره بالقدر والمقادير ومحدوديته بالحدود والنهايات ، كما قال سبحانه : ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدْرًا مُّقْدُورًا ﴾ (٣) .

وهناك وجود أمري غير محدود ولا مقدر ، ينبى عنه قوله سبحانه : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ الآية (٤) .

حيث أفاد أنَّ لكل شيء من الأشياء وجوداً مخزوناً عنده سبحانه ، وأنَّ تنزُّله إنما هو بقدر معلوم ، والآية حيث تفيد أنَّ التنزُّل يلزم التقدير بالمقدار أفادت أنَّ الخزائن التي من كل شيء عنده سبحانه وجودات غير محدودة ولا مقدرة ، فهي من عالم الأمر قبل الخلق .

وحيث عبّر سبحانه بلفظ الجمع المشعر بالكثرة ، فلا بدَّ أن يكون الامتياز بين أفرادها بشدَّة الوجود وضعفه ، وهو : المراتب دون الامتياز الفردي بالمشخصات مثل الأفراد من نوع واحد ، ولأَوْفَعُ الحدِّ والقدر . وقد أنبا سبحانه أنَّ لا قدر قبل التنزُّل ، ففي هذا القسم من الموجود الأمري غير المحدود أيضاً ، مراتب واقعة .

وليس التنزُّل عن هناك كيفما كان بالتجافي وتخليه المكان السابق بالنزول إلى

(١) سورة قُضِّلَتْ : الآية ١٢ .

(٢) سورة السجدة : الآية ٥ .

(٣) سورة الأحزاب : الآية ٣٨ .

(٤) سورة الحجر : الآية ٢١ .

اللاحق : لقوله سبحانه : ﴿ مَا جِئْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ الآية (١).

وهذه الموجودات غير المحدودة حيث لا حد لها ولا بينها ، فهي موجودة جميعاً بوجود واحد على كثرتها ، ومشملة على جم الكمالات التي في عالمها ، ولا خبر ولا أثر هناك عن الاعداد والنواقص التي تفيدها المادة ، والإمكان أو الحد والفقدان .

ولا تزال تنزل عن مرتبة إلى مرتبة ، حتى تشرف على عالم الأجسام ، وهي في جميع مراحلها مشتملة على جمل الكمالات برآة عن النواقص . غير أنها في كل مرتبة ، بحسب ما يقتضيه حال المرتبة من قوة الموجود وضعفه ، ولا حجاب ولا غيبوبة . بل أشعة الكل واقعة من الكل على الكل ، ومنعكسة من الكل إلى الكل ، فهي أنوار طاهرة ، ولذلك وصف سبحانه الروح الذي هو من عالم الأمر بالطهارة والقدس ، فقال : ﴿ وَأَيُّذْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ (٢).

وقال : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ ﴾ (٣)

وحكى سبحانه ذلك عن الملائكة فقال سبحانه : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ (٤).

أي يظهر قدسك وطهارتك عن النواقص بذواتنا وأفعالنا ، حيث إن ذواتنا بأمرك ، وأفعال ذواتنا بأمرك كما يومي إلى جميع المرحلتين قوله سبحانه : ﴿ بَلْ هِيَ آذٌ مِّنْ رَبِّكَ يُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ بِأَمْرِ رَبِّكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٥).

(١) سورة النحل : الآية ٩٦ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٨٧ .

(٣) سورة النحل : الآية ١٠٢ .

(٤) سورة البقرة : الآية ٣٠ .

(٥) سورة الأنبياء : الآيتان ٢٦ و ٢٧ .

فالآية الثانية فرع للأولى ، فهو إكرام ذاتي لهم . هذا وليس في أعمالهم إلا حيثية الأمر؛ إذ هو المصحح للثناء عليهم وإكرامهم منه سبحانه ، وإلا ففي كل فعل من كل فاعل أمر منه سبحانه ، كما يستفاد من قوله سبحانه : ﴿ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَزَاكُمُ حَالِكُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ الآيات<sup>(٢)</sup>.

فتخصيصه سبحانه عملهم بالذكر بأنه بأمره سبحانه ، ليس إلا لأن عملهم لا جهة فيه إلا جهة الأمر ، وكذلك ذواتهم ، ويشير إليه بآيات أخر ، كقوله تعالى : ﴿ قُلْ كُلُّ يَتَعَمَلْ عَلَى شَاكِلِيهِ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ ثَبِيدًا ﴾<sup>(٤)</sup>

وقوله : ﴿ وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتًا بِإِذْنِ رَبِّهِ الَّذِي خَبَّرَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَكِدًا ﴾<sup>(٥)</sup> ،

إلى غير ذلك من الآيات .

وأيضاً فإن الملائكة لم تقل : أتجعل فيها من يفسد ... الخ ، ولم يستفد صدور هذه المعاصي إلا بالاستفادة من قوله : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾<sup>(٦)</sup> أن الخلافة ، وهي قيام الشيء مقام آخر ونيايته عنه ، تفتضي اتصاف الخليفة بأوصاف الحق سبحانه ، وهي محمودة مقدسة ، لا يصح في قبالة دعواهم ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ ، فلم يبق للاستناد إلا الجعل في الأرض ، فمن هنا فهموا

(١) سورة غافر : الآية ٦٢ .

(٢) سورة يس : الآيات ٨٢ .

(٣) سورة الإسراء : الآية ٨٤ .

(٤) سورة الأنبياء : الآية ١٠٤ .

(٥) سورة الأعراف : الآية ٥٨ .

(٦) سورة البقرة : الآية ٣٠ .

أنه سيؤثر في أفعاله ، وسيتلون بكدورة الأرض وظلمات العطين ذاته ، ولذلك عبّروا عن الخليفة بالموصول والصلة ، فقالوا : ﴿ مَنْ يُقْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ ، وهو الاسم ، فيكون مقابلته بدعواهم : ﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ مقابلةً بالاسم ، فهم طاهرون مقدّسون في أسمائهم ، أي ذواتهم من حيث الوصف ، وهو المطلوب ، فافهم .

ولنرجع إلى ما كنّا فيه ، وبالجملّة : فعالمُ الأمر عالم القدس والطهارة ، وسمّي بالأمر لكونه لا يحتاج في وجوده إلى أزيد من كلمة كنّ . ومن هنا ربّما يعبرُ سبحانه عنه بالكلمة ، كقوله : ﴿ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْجَمٍ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾<sup>(١)</sup> .

كما يعبرُ عن القضاء المحتوم بالكلمة ، كقوله : ﴿ وَكَذَلِكَ خُفَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴾<sup>(٢)</sup> . وقال : ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِجَنَادِ الْغَرَسِيِّينَ \* إِنَّهُمْ لَكَاظمُونَ \* وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ النَّالِيُّونَ ﴾ الآيات<sup>(٣)</sup> .

والقضاء من عالم الأمر عنه ، وقد أطلق عليه الأمر كثيراً ، كقوله سبحانه : ﴿ أَتَنَىٰ أَمْرَ اللَّهِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَاللَّهُ فَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، إلى غير ذلك .

(١) سورة النساء : الآية ١٧١ .

(٢) سورة غافر : الآية ٦ .

(٣) سورة الصافات : الآيات ١٧١ - ١٧٣ .

(٤) سورة النحل : الآية ١ .

(٥) سورة النساء : الآية ٤٧ . سورة الأحزاب : الآية ٣٧ .

(٦) سورة يوسف : الآية ٢١ .

وقال سبحانه : ﴿ لَا تُبَدِّلْ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ۖ ﴾ الآية (١) ؛ إذ التبديل فرع قبول التغيير الذي هو من لوازم المادة والقوة ، وعالم الأمر كما عرفت مبرأ منها .

وقال سبحانه : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِزَادًا لِّكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تُنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِزَادًا ۖ ﴾ (٢) .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُءُ مِنْ يَدَيْهِ سَبَعًا أَنبَحِرَ مَا تُنْفَذُ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۖ ﴾ الآية (٣) .

فتبين من جميع ذلك أن عالم الأمر مؤلف من عوالم كثيرة مترتبة بعضها ، لا تحديد ولا تقدير لموجوداتها ، غير أنها معلولة له سبحانه ، بل هي موجودات طاهرة نورية متعالية دائمة غير نافذة ولا محدودة ، وبعضها يشتمل على موجودات نورية طاهرة غير نافذة لكنها محدودة ، ويشتمل الجميع على جميع كمالات هذه النشأة الجسمانية ولذا نذها ومزاليها ، ينحدر أعلى وأشرف ، غير مشوب بنواقص المادة وأعدامها وكدروراتها وآلامها ، ولا حجاب يحجب الحق سبحانه به عنها ، كل ذلك بحسب وجودهم ومراتب ذواتهم .

ثم إن الحق سبحانه بين أن الروح من هذا العالم ، فقال تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۖ ﴾ (٤) .

ومما مر من البيان نعرف أن قوله سبحانه : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ يشتمل على بيان الحقيقة ، وليس استنكافاً عن الجواب والبيان . فبين سبحانه أن الروح موجود أمري غير خلقي ، كما يرمي إليه قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ

(١) سورة يونس : الآية ٦٤ .

(٢) سورة الكهف : الآية ١٠٩ .

(٣) سورة لقمان : الآية ٢٧ .

(٤) سورة الإسراء : الآية ٨٥ .



الله أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴿١﴾ .

فظهر بذلك أنه مشارك مع سائر موجودات عالم الأمر ، في شؤونهم وأوصافهم وأطوارهم .

ثم قال سبحانه : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فبين أن الروح كان غير البدن ، وأنه إنما سكن هذه البنية بالنفخ الرباني ، وهبط إليه من مقامه العلوي .

ثم قال سبحانه : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فبان بذلك أن هذا الطائر القدسي سترك هذه البنية المظلمة بجذب رباني ، كما سكنها أولاً بنفخ رباني ، وقد قال سبحانه : ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ثم قال سبحانه : ﴿ وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ زعماً منهم أنهم هم الأبدان ، وهي تتلاشى وتُفصل في الأرض ، فقال سبحانه وتعالى : ﴿ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴾ قل يتوَلَّوْا كَم مَلِكِ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِنِّي رَبِّكُمْ تُزَجِّتُونَ ﴿٦﴾ . *ما كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ رُوحَهُمْ سَيُحْيِيهِمْ*

فبين سبحانه أن الذي يلقي الله تعالى ، ويتوَلَّاه ملك الموت ، أي يأخذه ويقبضه ، وهو روحهم ، وهو نفسهم المدلول عليها بلفظ «كم» ، فما يحكى عنه الإنسان بلفظ «أنا» هو روحه ، وهو الذي يقبضه الله وبأخذه بعد ما نفخه ، وهو غير البدن .

ثم قال سبحانه : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(١) سورة المؤمنون : الآية : ١٤ .

(٢) سورة الحجر : الآية ٢٩ .

(٣) سورة الأنبياء : الآية ١٠٤ .

(٤) سورة الأحقاف : الآية ٣ .

(٥) سورة السجدة : الآية ١٠ .

(٦) سورة السجدة : الآيتان ١٠ و ١١ .

(٧) سورة طه : الآية ٥٥ .

وقال سبحانه: ﴿ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴾<sup>(١)</sup>، فبيّن أن للروح مع ذلك اتحاداً ما مع البدن، فهذه الحياة الدنيا فهو هو، ويشير إليه ما في العلل مسنداً عن عبد الرحمن عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قلت: لأيّ علّة إذا خرج الروح من الجسد وجد له مسأ، وحيث ركبت لم يعلم به؟ قال: ولأنّه نما عليها البدن<sup>(٢)</sup>.

وقال سبحانه: ﴿ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

قال سبحانه: ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ الآية<sup>(٤)</sup>.

فبيّن سبحانه أنّه ملك الروح بعد توحيدهِ مع البدن، وإعطائه جوارح البدن وأعضائه قوى سامعة وباصرة، ومتفكرة عابطة، ولحم له إذ ذاك جميع الأفعال الجسمانيّة التي ما كان يقدر على شيء منها لو لا هذا الإعطاء، والجعل، وهياً سبحانه له جميع التصرفات الجسمانيّة فمن عوالم الاختيار وسخر له ما في السموات والأرض، وسخر له الشمس والقمر والليل والنهار، قال سبحانه: ﴿ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ ﴾<sup>(٥)</sup>.

فالتسخير والتدبير للأمر وبالأمر دون الخلق، وإنّما للخلق، وهو مجموع عالم الأجسام الآتية والأدانيّة.

قال تعالى: ﴿ وَأَنَّا كُم مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ﴾ الآية<sup>(٦)</sup>.

(١) سورة الأعراف: الآية ٢٥.

(٢) حلل الشرائع: ٢٥٩/١، الباب ٢٦١، الحديث ١.

(٣) سورة السجدة: الآية ٩.

(٤) سورة الملك: الآية ٢٣.

(٥) سورة الأعراف: الآية ٥٤.

(٦) سورة إبراهيم: الآية ٣٤.

فهذا أول الفروق التي يفترق بها الروح عن الملائكة ، وهما جميعاً من عالم الأمر ، فالروح موجود مجرد ، محلى بحلل الكمالات الحقيقية ، مُبَرَّأ عن القوة والاستعداد والمنقصة والعدميات ، منزَّه عن الاحتجاب بحجب الزمان والمكان ، سائر في مراتب الأمر ومدارج النور ، وهو مع ذلك يقبل أن ينزل عن عالمه إلى هذا العالم فيتحد بالأجسام ويتصرف في جميع الأنحاء الجسميّة والجهات الاستعداديّة والإمكانية ، بالاتحاد من غير واسطة ، بخلاف الملائكة ، فإنهم محدودوا الوجود بعالم الأمر ، لا يجاوزون أفق المثال .

ثم إنه سبحانه قال : ﴿ قُلْنَا اغْبِطُوا مِنهَا جَمِيعاً فِيمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (١) الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿ الآية (٢) .

فسبب أن هبوطهم إلى الأرض بموجب انشعاب الطريق إلى شعبتين : شعبة السعادة ، وشعبة الشقاوة ، وتفرقتهم فريقين : فريق في الجنة ، وفريق في السعير .

ثم قال سبحانه : ﴿ أَلَمْ نُرِ الْإِنسَانَ الْذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قُلُوبَهُمْ ذَاذِلًا الْبَوَارِ ﴾ (٣) .

فبيّن أن طريق الشقاوة في الحقيقة هلاك وبار ، فهناك منتهى سفرهم من عالم القدس ، وأما طريق السعادة فهو الحياة الجارية الدائمة .

قال تعالى : ﴿ أَلَمْ نَكُنْ مِنكُمْ قَدَمًا صَدَقَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (٤) .

وقال سبحانه : ﴿ مَا عِندَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِندَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ (٥) .

(١) سورة البقرة : الآيتان ٣٨ - ٣٩ .

(٢) سورة إبراهيم : الآية ٢٨ .

(٣) سورة يونس : الآية ٢ .

(٤) سورة النحل : الآية ٩٦ .

وقال سبحانه : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقد قال تعالى : ﴿ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ \* فَرِيقًا هَدَىٰ وَقَرِيقًا خَلَقْنَا عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فبيّن أنّ الفريقين يعودان على ما كانا عليه قبل النزول والهبوط ، وتبين به أنّ أصحاب الشقاء يعيشون ويحيون بعد العود عيشاً في صورة البوار ، وحياة في صورة الموت . قال سبحانه : ﴿ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

وإنّ أصحاب السعادة يعودون إلى ما كانوا عليه من الحياة الطيبة . قال تعالى : ﴿ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً ﴾ <sup>(٤)</sup>.

وهم الذين يؤجرون بأعمالهم الناشئة عن ذواتهم السعيدة ، ويزيدهم الله من فضله ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله ، والله يرزق من يشاء بغير حساب . فغاية هذا السير والرى والهبوط والنزول من فريق الروح ، هلاك بعضهم في الدنيا ورجوع بعضهم إلى مقامهم النيامخ الأول مع مزايا اكتسبها .

قال تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ \* أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْخَلْقَ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزُّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴾ <sup>(٥)</sup>.

وهذا هو الفرق الثاني بين الروح والملائكة ، فالروح بواسطة نزوله إلى هذه النشأة ، وإقامته فيها يقع على مفترق طريقين ، ومنشعب خطين ، غاية أحدهما البوار

(١) سورة العنكبوت : الآية ٦٤ .

(٢) سورة الأعراف : الآيتان ٢٩ و ٣٠ .

(٣) سورة الأعلى : الآية ١٣ .

(٤) سورة النحل : الآية ٩٧ .

(٥) سورة الرعد : الآيتان ١٦ و ١٧ .

والهلاك ، وغاية الآخر التمكن في معارج العلياء وجنة الخلد ، ومقام القرب والملائكة ، بخلاف ذلك فليس لهم إلا خط واحد ، وهو خط السعادة .

[واعلم أننا قد فضلنا القول في رسالة الأفعال في باب السعادة والشقاوة ، وأن (محتد) هذه المعاني ومنشعب السعادة والشقاء قبل نشأة المادة هذه] <sup>(١)</sup> .

ثم إنه سبحانه قال في وصف المؤمنين :

﴿ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأُتْبِعَهُم رُوحَهُمْ مِنْهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فعلمنا أن هناك روحاً آخر غير ما يشترك فيه جميع أفراد الإنسان يختص به المؤمنون ، وهو المسمى بروح الإيمان .

وقال سبحانه : ﴿ قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَرَسُولَهُ وَالْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فعتبر عنه بكلمة التقوى وبين أن هذا الروح يلزم التقوى .

وفي الكافي : مسنداً عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : ﴿ إِنَّ لِلْقَلْبِ أُذُنِينَ ، فَإِذَا هَمَّ الْعَبْدُ بَذَنْبٍ ، قَالَ لَهُ رُوحُ الْإِيمَانِ : لَا تَفْعَلْ . وَقَالَ لَهُ الشَّيْطَانُ : افْعَلْ . وَإِذَا كَانَ عَلَى بَطْنِهَا ، نَزَعَ مِنْهُ رُوحُ الْإِيمَانِ ، - الحديث <sup>(٤)</sup> .

ثم قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فعتبر عنه بالنور وبين ذلك في آيات أخر .

(١) ما أثبتناه كما هو في الطبعة الأولى .

(٢) سورة المجادلة : الآية ٢٢ .

(٣) سورة الفتح : الآية ٢٦ .

(٤) الكافي : ٢/ ٢٨٩ ، باب ٢٩٥ ، الحديث ٣ .

(٥) سورة الحديد : الآية ٢٨ .

ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ يَلْقَى الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴾ (١).

وقال سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ أَرْحَمْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ الآيات (٢).

فبين أن هناك روحاً آخر يختص به الرُّسل ﷺ ، وهو نور يهتدي به الغير ، كما أن روح الإيمان نور يهتدي به الإنسان في نفسه .

وقوله : ﴿ مَا كُنْتَ تَدْرِي ... الخ ﴾ يبين أن هذا الروح مهيم على روح الإيمان ، حيث يفيد علم الكتاب ونور الإيمان ، فظهر أن اختلاف الروحين إنما هو بشدة الوجود وضعفه ، وليس بالاختلاف الشخصي .  
وقوله : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ الآية إشارة إلى أن بينة وبين الروح الإنساني اتحاداً ، فالاختلاف بينهما أيضاً بالشدة والضعف دون الشخص ، فما هناك إلا روح واحد .

ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ (٣) .

وقال سبحانه : ﴿ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَقْمَلُونَ ﴾ (٤) .

فبين بذلك أن الروح أرفع منزلة من الملائكة ، وأنه يتحد معهم قائماً عليهم ، كما يشير إليه قوله سبحانه : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ (٥) .

(١) سورة غافر : الآية ١٥ .

(٢) سورة الشورى : الآية ٥٢ .

(٣) سورة النحل : الآية ٢ .

(٤) سورة الأنبياء : الآية ٢٧ .

(٥) سورة البقرة : الآية ٩٧ .



وقال سبحانه : ﴿ تَزَلْ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ • عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقال سبحانه : ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

فعبّر سبحانه في كلامه تارة بالروح ، وتارة بجبرئيل عليه السلام ، وهو يعطي الاتحاد الذي ذكرناه ، وأنت تعلم أنّ هذا غير الاتحاد والحلول المقدّس عنه ساحة الوجود .

وفي البصائر : مسنداً عن الحسن بن إبراهيم ، عن الصادق عليه السلام ، قال : سألته عن علم المعالم ، فقال : إنّ في الأنبياء والأوصياء خمسة أرواح : روح البدن ، وروح القدس ، وروح القوة ، وروح الشهوة ، وروح الإيمان . وفي المؤمنين أربعة أرواح (إنّما تُقَدَّ روح القدس) : روح البدن ، وروح القوة ، وروح الشهوة ، وروح الإيمان . وفي الكفار ثلاثة أرواح : روح البدن ، وروح القوة ، وروح الشهوة .

ثم قال عليه السلام : « وروح الإيمان يلازم الجسد ، ما لم يرتكب كبيرة ، فإذا ارتكب كبيرة فارتقت الروح . ومن سكن فيه روح القدس فإنه لا يرتكب كبيرة أبداً » <sup>(٣)</sup>.

وفي تفسير العياشي : عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ﴾ الآية <sup>(٤)</sup>.

« إنّما الروح خلق من خلقه ، له بصر وقوة ، وتأيد يجعله في قلوب المؤمنين والرسل » الحديث <sup>(٥)</sup> . وفيه إشعار ما باتحاد الروحين .

ويؤيده ما رواه العياشي - أيضاً - في الآية عن أحدهما عليه السلام ، سئل عن الروح ،

(١) سورة الشعراء : الآيتان ١٩٣ و ١٩٤ .

(٢) سورة النحل : الآية ١٠٢ .

(٣) بصائر الدرجات : ٤٦٧/٩ ، الحديث ٣ .

(٤) سورة الإسراء : الآية ٨٥ .

(٥) تفسير العياشي : ٣٣٩/٢ ، الحديث ١٦٠ ، وقد ورد في تفسير العياشي : « قلوب الرسل والمؤمنين » بدل « قلوب المؤمنين والرسل » .

قال : « التي في الدواب والناس » .

قيل : وما هي ؟

قال : « هي من الملكوت من القدرة »<sup>(١)</sup> .

وفي تفسير القمي : عن الصادق عليه السلام ، أنه سئل عن هذه الآية ، فقال : « خلق أعظم من جبرائيل وميكائيل كان مع رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو مع الأئمة ، هو من الملكوت »<sup>(٢)</sup> .

وفي تفسير العياشي : عنه عليه السلام أنه سئل عنها ، فقال : « خلق عظيم أعظم من جبرائيل وميكائيل لم يكن مع أحد ممن مضى غير محمد صلى الله عليه وآله ومع الأئمة ، يستدعهم ، وليس كلما طلب وجده » الحديث<sup>(٣)</sup> .

ويستفهم منه أن الروح المؤيد به الرسل عليهم السلام أيضاً ذو مراتب .

وفي تفسير القمي عن الصادق عليه السلام : « أن الروح أعظم من جبرائيل ، وأن جبرائيل أعظم من الملائكة ، وأن الروح هو خلق أفضل من الملائكة . أليس يقول الله تبارك وتعالى : ﴿ تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ ﴾ »<sup>(٤)</sup> ،<sup>(٥)</sup> .

وفي تفسير القمي : عن الصادق عليه السلام ، وفي الكافي : عن الكاظم عليه السلام : « نحن والله المأذون لهم يوم القيامة ، والقائلون صواباً » .

قيل : ما تقولون إذا تكلمتم ؟

قالا : « نعبّد ربنا ، ونصلّي على نبيّنا ، ونشفع لشيعتنا ، ولا يردنا ربنا » الحديث<sup>(٦)</sup> .

(١) تفسير العياشي : ٣٣٩/٢ ، الحديث ١٦٢ .

(٢) تفسير القمي : ٢٥/٢ .

(٣) تفسير العياشي : ٣٣٩/٢ ، الحديث ١٦١ .

(٤) سورة القدر : الآية ٤ .

(٥) تفسير القمي : ٣٧٠/٢ .

(٦) الكافي : ٤٩٣/١ ، الباب ١٦٤ ، الحديث ٩١ .

يشير أن ﷺ إلى قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ <sup>(١)</sup>.

وفيه من الإشارة إلى توحيد الأرواح ما لا يخفى .

وهذا هو الفرق الثالث بين الملائكة والروح ، فالروح من الأمر وهو أرفع درجة من الملائكة ومهيمن عليهم ، والله أعلم .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِمَنْ يُشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ <sup>(٢)</sup> الآية .

مع كون الملائكة قائمة بالروح ، ومتحدة ذاتاً وفعلاً به كما مر ، يعطي أنهم أنوار إلهية ، وحينئذ فيتضح اتضاحاً ما قاله تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ الآية <sup>(٣)</sup>.

وقوله سبحانه : ﴿ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ الآية <sup>(٤)</sup>.

وقوله سبحانه : ﴿ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ ﴾ .

إلى أن قال : ﴿ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ <sup>(٥)</sup>.

ولنقتصر على هذا المقدار من الكلام ، والله الهادي .

(١) سورة النبأ : الآية ٢٨ .

(٢) سورة الشورى : الآية ٥٢ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٢٥٧ .

(٤) سورة الحديد : الآية ١٩ .

(٥) سورة النور : الآية ٣٥ .

## خاتمة تناسب ما مر من الكلام

قال سبحانه : ﴿ فَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ كُسْبُوحٌ بِحَمْدِكَ وَتُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ • قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ • قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿<sup>(١)</sup>

قوله سبحانه : ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا ﴾ الآية .

ظاهر في أنهم قايَـسوا خلافة خليفة الأرض على خلافتهم السماوية ، وذكروا أن الخلافة السماوية خلافة نامة تُظهر تنزُّع الحق سبحانه وقدمه ، بخلاف خلافة الأرض ، فإن فيها ظهور الفساد وسفك الدماء ، وبالجملـة السبِّات التي أخبر الحق سبحانه في كتابه بأنها ليست منه ، وذلك يوجب تغيراً في حقيقة الخلافة ، وعدم بقائه على قدمه ، حتى يحكي كمال الحق بما يليق بقدس ذاته سبحانه ، وذلك كان كالإستفسار منهم لكيفية هذه الخلافة مع هذه النواقص ، دون الاعتراض عليه وتخطئته سبحانه .

(١) سورة البقرة : الآيات ٣٠ - ٣٣ .

والدليل على ذلك قولهم: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ الآية .

وقوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي أَغْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ الآية .

بيان لثبوت خلافتهم ؛ بأن اسم العلم لم يظهر فيهم تمام الظهور ، وليس من قبيل الإسكات كما يقوله أحدنا لمن يشكر شيئاً من أمره إني أعلم ما لا تعلم .

ويشرح ذلك قوله سبحانه: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾ الآية .

يظهر من السياق أن هذه الأسماء كلها ، موجودات حية عالمة عاقلة ، وأنها عين الأسماء التي علمها سبحانه آدم عليه السلام ، كما أن الاسم عين المسمى ، وأن الذي علمه هو جميع الأسماء ، وهي حية عالمة ، فالمراد بالأسماء غير الألفاظ قطعاً ، بل الذوات من حيث اتصافها بصفات الكمال ، وهي ظهوراتها التي يتفرع على ذواتها ، يدل عليه قوله: ﴿أَتَسْمِعُونَ بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ ، وقوله: ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ الآية .

وحينئذ فينطبق على قوله سبحانه: ﴿لَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾<sup>(١)</sup> .

فهذه الأسماء هي خزائن الغيب غير المحدودة وغير المقدرة ، وفيها كل شيء . ويظهر من هنا أن هؤلاء الملائكة المخاطبين ، إنما كانوا هم الذين لا يرقى وجودهم عن عالم التدبير والحدود ، ويشير إليه قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَغْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ... الخ﴾ .

وقوله: ﴿إِنِّي أَغْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(٢)</sup> الآية .

(١) سورة الحجر: الآية ٢١ .

(٢) والشاهد على ذلك أنه سبحانه كثر قوله: ﴿إِنِّي أَغْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ بتبديله ، بقوله:

﴿إِنِّي أَغْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية ، فللسموات والأرض غيب كما أن لهما

شهادة ، والأسماء التي علمها سبحانه آدم عليه السلام هي فيهما ، فانهم . (منه عليه السلام) .

وبهذا يتضح ما في بعض الأخبار أَنَّ ملائكة لم يشعروا أَنَّ الله خلق عالماً ولا آدم .

وما في أخبار آخر : أَنَّ الملائكة لما عرفوا خطأهم في قولهم لا ذوا بالعرش<sup>(١)</sup> ، ثم قال سبحانه في موضع آخر من كتابه : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾<sup>(٢)</sup> . والمفتاح هو الخزان أو مفاتيحها ، فعلم آدم إِنما هو علمه سبحانه المحجوب عن الملائكة ، وهذا لا يتحقق بغير الولاية كما حقق في محله ، فالذي صنعه سبحانه هو أَنه وضع في جبلة آدم الولاية والتخلق بجميع الأسماء ، والصفات في جميع الأسماء ، وقد حجب عنه الملائكة ولم يصيروا بعد إنشاء آدم إياهم الأسماء مثل آدم ، وإلا لم يصح الجواب الذي أجاب به سبحانه عنهم ، وهو واضح .

ثم اعلم أَنه سبحانه لم يذكر قصة هذه المخطئة في كتابه ، في أكثر من موضع واحد من سورة البقرة ، بل يدل هذا التخصيل بنحو قوله سبحانه : ﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴾<sup>(٣)</sup> فَأَدَّاهُ سَوِيَّةً وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ الآية<sup>(٤)</sup> . فيظهر أَن قوله : ﴿ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي ﴾ الآية .

يشتمل على إجمال ما بفضله قوله سبحانه : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ ... الخ ﴾ . ويظهر منه حقيقة هذا الروح الذي نفخه سبحانه ، ووجه تخصيصه بنفسه بقوله : ﴿ مِنْ رُوحِي ﴾ الآية .

ولم يرد في القرآن إضافة الروح إليه سبحانه إلا في قصة آدم ، والباقي على غير هذا النحو من الإضافة كقوله سبحانه : ﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا ﴾<sup>(٥)</sup> .

(١) تفسير القمي : ٦٦/١ .

(٢) سورة الأنعام : الآية ٥٩ .

(٣) سورة ص : الآيتان ٧١ و ٧٢ .

(٤) سورة مريم : الآية ١٧ .

وقوله : ﴿ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَيُّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ﴾ الآيات <sup>(٢)</sup> .

وقوله سبحانه : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ... الخ ﴾ .

يشعر بأنه كان هناك أمر ما مكتوم ، وقوله سبحانه بعد ذلك : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ

اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ الآية <sup>(٣)</sup> .

حيث عبر بقوله : ﴿ وَكَانَ مِنْ ... الخ ﴾ .

كالبیان لهذا الأمر المكتوم ، ولذا ورد في الروايات كما في تفسير القمي وغيره ،

أن المراد ممّا كانوا يكتُمون ما كان بضميره إبليس من عدم السجدة لآدم ﷺ .

وقد بيّنا في رسالة الوسائط <sup>(٤)</sup> أن هذه النقطة المتقدمة على الدنيا لا تمايز فيها

السعادة والشقاوة ، وإنما موطن التمايز بعد هذه الدنيا ، ولذلك فحال إبليس هناك

حال سائر الملائكة ، وقد شمله الخطيئة بالسجود كما يفيد الاستثناء ، ثم تميز

إبليس من الملائكة ، وصار رجبياً ، ويستشعر ذلك من قوله سبحانه :

﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا

هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ فأزلهما الشيطان عنها فأخرجتهما مما كانا فيه وقُلْنَا

اهْبِطُوا يَنْصَبْكُمْ لِبَعْضِ عَذَابٍ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴾ فتلقى آدم من

رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْ

هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

(١) سورة الشعراء : الآية ١٩٣ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٨٧ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٣٤ .

(٤) وهي الرسالة الرابعة من كتاب التوحيد للمؤلف رحمه الله يبحث فيها عن الوسائط الموجودة بين

الله سبحانه وبين نشأة الطبيعة ، مثل عالم العقل والمثال والأسماء الإلهية وغيرها .



أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١﴾

فقوله : ﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا ﴾ الخ .

وقال سبحانه في موضع آخر : ﴿ قَالَ اهْبِطَا ﴾ (٢) الخ .

وفي رواية القمّي عن الصادق عليه السلام : « ولم يدخلها إبليس » - الحديث (٣) .

وقال سبحانه - بعد حكاية إبائه عن السجدة - : ﴿ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴾ الآية (٤) .

يوجب إشكالاً في كيفية وسوسته (لعنه الله) في الجنة ، وهو ممنوع من وروده وسوسته لآدم ، وهو معصوم ، وينحل الإشكال بما ذكرناه من عدم تميز السعادة والشفاعة قبل الهبوط .

ويظهر منه أنّ عصيان آدم لم يكن بالعصيان المنافي لعصمته <sup>التي</sup> ، وإنما هو عصيان جبلي ذاتي ، وهو اختياره الهبوط إلى الدنيا ، وهو ترك عالم النور والطهارة واختيار الظلمة والكدورة ، وإليه يلحق قوله سبحانه : ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

وهذا معنى قوله سبحانه : ﴿ وَهَضَى آدَمُ رُؤْيَاهُ فَتَوَلَّى ﴾ الآية (٥) .

والدليل على قوله سبحانه بعده : ﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾ الآية (٦) .

وقد قال سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٧) .

(١) سورة البقرة : الآيات ٣٥ - ٣٩ .

(٢) سورة طه : الآية ١٢٣ .

(٣) تفسير القمّي : ٧١/١ .

(٤) سورة الحجر : الآية ٣٤ .

(٥) سورة طه : الآية ١٢١ .

(٦) سورة طه : الآية ١٢٢ .

(٧) سورة البقرة : الآية ٢٥٨ .

ولو كانت معصيته ﷺ معصية فسق لكانت جنته دار اختيار، فكانت من دار المادة والظلمة، فكانت في الأرض دون السماء.

وقوله سبحانه: ﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴾ الخ.

سياق الكلام يعطي أن الهبوط إنما كان من غير الأرض، وهو السماء إلى الأرض، وهو ظاهر قوله في موضع آخر: ﴿ فِيهَا تَخْبُونَ ﴾ وفيها تُسَوِّتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿ الآية (١) ١١.

ويدل عليه قول علي عليه السلام في احتجاجه على الشامي حين سأله عن أكرم وادٍ على وجه الأرض، فقال عليه السلام له: وادٍ يقال له عرشك يرب سقط فيه آدم من السماء (٢).

وفي النهج في خطبة له عليه السلام يصف فيها قصّة آدم عليه السلام: وَتَمَّ بَسَطَ اللَّهُ مَبْحَاثَهُ لَهُ فِي تَوْبَتِهِ، وَلَقَاءَ كَلِمَةِ رَحْمَتِهِ، وَوَعْدَةِ الْمَرَدِّ إِلَىٰ جَنَّتِهِ، وَأَهْبَطَهُ إِلَىٰ دَارِ الْبَلِيَّةِ، وَتَنَاسَلَ الذَّرِّيَّةُ (٣).

يشير عليه السلام بقوله: « وَوَعْدَهُ... » الخ.

إلى قوله سبحانه: ﴿ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هَدًى لِّمَن نَّبِعَ... ﴾ (٤) الخ، وقوله: ﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَقَاتَبَ عَلَيْهِ وَهَدًى ﴾ الآية.

ومن الممكن أن يكون قوله سبحانه: ﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً ﴾ (٥) الخ. تلخيصاً إلى أن ذرية آدم مشاركون مع أبيهم في الخروج من الجنة بعد دخولها.

(١) سورة الأعراف: الآية ٢٥.

(٢) حلل الشرائع: ٢/٣٢٠، الباب ٣٨٥، الحديث ٤٤.

(٣) نهج البلاغة: ٤٣، في خطبة له عليه السلام يصف فيها خلق آدم.

(٤) سورة البقرة: الآية ٣٨.

(٥) سورة البقرة: الآية ٣٨.

ويؤيد ذلك بقوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا يَا تِئْتِكُم مِّنِّي ... ﴾ الخ .

فإن إبليس يأس من رحمته ، وقد قال فيه : ﴿ قَالَ قَالَهُ حَقٌّ وَالحَقُّ أَقْوَلٌ \* لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْتَعِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> الآية .

فلا يبقى للخطاب إلا آدم وزوجته ، والخطاب لهم إنما هو بالتنبيه دون الجمع .

وما في بعض الروايات أن في الهابطين حية ، كان إبليس ألقى وسوسة إليهما في الجنة بواسطتهما <sup>(٢)</sup> ، لا يصحح الخطاب بالجمع ، فإن الحية وهي غير مكلفة بتكليف آدم وزوجته ، خارجة عن الخطاب قطعاً ، فليس إلا أن الحكم لآدم وزوجته وذريتهما ، وقد قال سبحانه في موضع من كتابه : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ الآية <sup>(٣)</sup> .

وكيف كان ، فظاهر سياق الآيات أن دخولهما الجنة كان بعد تسويتهما ، والنفخ والسجود ، وهو المتحصل بل الصريح من الروايات .

ومما في بعض الروايات ، وهي روايات أو ثلاث : أنه سبحانه نفخ في خلق آدم يوم الجمعة ، وأدخله الجنة بعد الظهر ، من يومه ذلك وما لبث في الجنة إلا ست ساعات من النهار أو سبعا حتى خرج منها <sup>(٤)</sup> .

ويظهر من الجميع أن ذلك كان حالاً برزخياً له ولزوجته ، وتمثل لهما الشجرة المنهية فيها ، فأكلا منها وظلما أنفسهما ، وكان ذلك منهما هبوطاً إلى الأرض وحياة فيها وظهور سوانتهما .

وورد في الخبر أنها كانت شجرة الحنطة والسنبلة ، وورد أيضاً أنها كانت تحمل

(١) سورة ص : الآيات ٨٤ و ٨٥ .

(٢) البرهان في تفسير القرآن : ١/١٧٩ ، الحديث ١ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ١١ .

(٤) بحار الأنوار : ١١/١٨٨ ، الباب ٣ ، الحديث ٤٥ .

جميع الأثمار كسائر أشجار الجنة ، وورد أنها كانت شجرة علم محمد وآله ولايتهم<sup>(١)</sup> .

وهذه التعبيرات جميعها مستقيمة واضحة عند الممارس المستأنس بالتعبيرات المتشابهة التي وردت في الشرع .

وعلى أي حال ، كانت شجرة ، كان أصلها يستوجب الهبوط إلى الدنيا ، وحيث أن الغاية فيها هي التحقق بعلم الأسماء كلها ، كما يتبين من سابق الآيات ، وهي الولاية ، فلذلك عبر عنها تارة بشجرة الحنطة ، وتارة بشجرة تحمل كل ثمرة ، وتارة بشجرة علم محمد وآله .

ويمكن أن تكون شجرة الحنطة والإنسان يعيش بها ، فيؤول إلى تمثل الحياة الدنيا له ﷺ . ويؤيده قضية ظهور السواريات وبدونها ، ووري عنهما ، والله العالم .

ويمكن أن يكون إلى ما مر من الإشارة بقوله سبحانه : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾<sup>(٢)</sup> الآية .

فقوله سبحانه : ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا ... ﴾ الخ .

يحكي عن ظلم سابق ، وجهالة سابقة ، فموطن هذا العرض إن كان هو الوجود الدنيوي ، فالظلم في نشأة سابقة والأمانة هي التكليف كما يفسره به بعض الروايات ، وإن كان قبل الوجود الدنيوي ، فالظلم قبلها بطريق أولى ، والأمانة هي الولاية كما يفسره بعض آخر من الروايات ، وكلاهما صحيحان ؛ فإن الدنيا جارية على ما جرى عليه الأمر قبلها من سعادة وشقارة .

وقوله سبحانه بعده : ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ

(١) بحار الأنوار: ١٦٤/١١ ، الباب ٣ ، الحديث ٩ .

(٢) سورة الأحزاب: الآية ٧٢ .

وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً ﴿١﴾ الآية ، بيان لغاية عرض الأمانة .

وقد قسم الإنسان إلى قسمين : مؤمن ومنافق إشعاراً بأن الكل حاملون ، فمنهم من حمّله ظاهراً وباطناً ، ومنهم من حمّله ظاهراً لا باطناً ، ومعلوم أنّ ظاهر تلك النشأة باطن في هذه النشأة وبالعكس ، فالكافر في هذه النشأة كافر في ظاهره ، لكنّه معترف بجبلته وفطرته فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم .

وبالجملة فتنتطبق (الآيتان) على قضية أخذ الميثاق ، وقد شرحناها بمضى الشرح في رسالة الأفعال <sup>(٢)</sup> ، وهي الرسالة الثالثة من كتاب التوحيد <sup>(٣)</sup> .



(١) سورة الأحزاب : الآية ٧٢ .

(٢) وهي الرسالة الثالثة من كتاب التوحيد للعلامة الطباطبائي رحمه الله ، يذكر فيها المؤلف إجمال القول في أفعال الله سبحانه ، وما يتفرع عليها من القول في القضاء والقدر ، والبداء ، والسعادة ، والشقاوة ، والجبر ، والتفويض ، وسائر ما يشبهها من الهداية والإضلال ، والعيشة ، والإرادة ، والتمحيص ، والاستدراج .

(٣) كتب المؤلف في نهاية هذه الرسالة قائلاً :

« تمّ الكلام والله الحمد ، وعلى رسوله وآله الصلاة والسلام ، ليلة الأحد لعشرين خلون من شهر صفر الخير ، وهي ليلة الأربعين المقدّمة من سنة واحد وستين وثلاثمائة وألف قمرية من الهجرة ، ووقعت الكتابة في قرية شادآباد من أعمال بلدة تبريز » .

الإنسان

في الدنيا

العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي رحمته الله

تحقيق

المؤلف محمد التميمي

مكتبة الملاك

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أوليائه  
المقربين ، سيما محمد وآله الطاهرين  
هذه رسالة الإنسان في الدنيا ، تضع فيه إجمال القول في  
ما يصير إليه حال الإنسان في وروده في دار الحياة الدنيا بعد ما  
كان عليه قبل الدنيا ، مما عرفنا ملخصه في رسالة الإنسان قبل  
الدنيا ، والله سبحانه هو المستعان .



## الفصل الأول

### صور علومنا الذهنية

اعلم أنَّ المعاني التي عندنا ، وهي صور علومنا الذهنية ، على قسمين :  
**أحدهما** : المعاني التي تقع على الموجودات الخارجية في نفسها مطابقة بها ومعها ، بحيث أنَّها في نفسها كذلك ، سواء انتزعت منها تلك المعاني وتعللناها وأوقعنا عليها هذه المعاني **أولاً** ، وذلك كـمعنى الأرض والسماء والكواكب والإنسان ، فإنَّ مطابقات هذه المعاني موجودٌ في الخارج في نفسها ، سواء انتزعت منها هذه المعاني وتعللناها في أذهاننا وأوقعنا المعاني المنتزعة عليها أولاً ، وهذه المعاني هي التي نسميها بالحقائق .

**وثانيهما** : المعاني التي نوقعها على الأمور الخارجية لكنَّها بحيث لو أغمضنا وقطعنا النظر عن التعقل والتصور لم يكن لها في الخارج تحقق ، ولأها وقوع ، وذلك كـمعنى الملك - مثلاً - فإنه معنى به يتمكَّن المالك من أنحاء التصرفات في العين المملوك من غير أن يزاحمه فيها أحد من نوعه ، وكمعنى الرئاسة ، فإنَّها معنى بها يتمكَّن الإنسان الرئيس من إدارة الأمور في حوزة رئاسته وجلب طاعة مروضيه . لكنَّنا إذا تأملنا في مورد هذين المعنيين لم نجد هناك في الخارج إلا إنساناً وعيناً خارجية - مثلاً - ولم يكن لولا تعللنا وتصوُّرنا في الخارج عين ولا أثر من معنى الملك والمالك ، والمملوك والرئاسة ، والرئيس والمروض ، ولذلك نرى في هذا

القسم من المعاني من الثغبر والتبدل والاختلاف بحسب اختلاف أنظار العفلاء ، ما لا يتحقق ذلك في قسم الحقائق البتة ، فتري أمة من الناس تعقد على ملكية شيء لا يعقد عليها آخرون ، ويدعن برئاسة إنسان لا يدعن بها فيه آخرون . والحقائق لا يمكن فيها ذلك ، فالإنسان إنسان عند الكل ودائماً ، وسواء تعقلوا معنى أنه إنسان أو لم يتعقلوا ذلك .

وهذه المعاني غير الحقائق ، حيث أنها ليست في الخارج حقيقة في الذهن ، لكنّها ليست متحققة في الذهن بإيجاده واختلافه إياها من غير استعانة بالخارج ، فإنّ الذهن يوقعها على الخارج بتوهمها أنها في الخارج ووقعها على الأمور الخارجيّة على ونيرة واحدة من غير اختلاف وتغير . هذه الحيثية ، فالكلام وهو الصوت المؤلف الدال على معنى بالوضع كـ **كلام** **ولا يصدق عليه الملك** - مثلاً - ولا الرئاسة ولا غيرها ، ولو كانت بإيجاد من الذهن من غير ارتباط واستعانة من الخارج لكانت إمّا غير صادقة على الخارج أصلاً ، وإمّا واقعة على جميع ما في الخارج لاستواء النسبة مع عدم الرابطة .

فثبت أنّ انتزاع الذهن إياها إمّا هو بالاستعانة من الخارج ، أي من المعاني الحقيقية التي عند الذهن ، وحيث أنّ هذا الارتباط ليس بالحقيقي لعدم تحققها في الخارج ، فهو وهمي بتوهم الذهن أنها هي المعاني الحقيقية ، وهي إعطاء حدّ الأمور الخارجيّة لها . فهذه المعاني تتحقّق بإعطاء الذهن حدّ الأمور الحقيقية لما ليس لها ، ووضعها فيما ليست فيه ، فهي معان سرابيّة وهميّة مثلها بين المعاني مثل السراب بين الحقائق والأعيان . وهذا القسم من المعاني هو الذي نسّميه بالاعتبارات والوهميات ؛ فالأولى منها : خارجيّة حقيقية ، والثانية ذهنيّة وهميّة غير حقيقية .

ثمّ إنّنا إذا أخذنا نتأمّل الموجودات الخارجيّة الحقيقية ، وركّزنا التأمل في كلّ واحد منها بالأخذ بمجموع دائرة وجوده من حين يظهر في الوجود ، ثمّ يديم بقاءه

وحياته المختصة به حتى ينتهي إلى البطلان والعدم ، ورددنا كل أمر يرتبط به من حيث هو مرتبط إلى داخل محيط هذه الدائرة المفروضة ، بحيث لا يشذ منه شيء منها ، ولا يدخله شيء غيرها ، وجدنا هذا المجموع يساوي في الوجود أمراً واحداً حقيقياً وموجوداً متفرداً ، كل جزء من أجزاء المجموع المفروض يرتبط بالآخرين بروابط خاصة به وصولاً للوحدة الحقيقية الموجودة ، وهذا لا شك فيه ولا ريب .

ثم إذا حللنا هذا الموجود الواحد على سعة دائرة وجوده ، وجدناه على كثرة أجزائه وجهاته ينحل إلى أمر ثابت في نفسه كالأصل ، وأمور أخرى تدور عليه وتقوم به كالفرع تنفرع على الأصل ، وهذا الأصل هو الذي نسميه بالذات ، وهذه الفرع هي التي نسميها بالعوارض واللواحق ونحو ذلك . وهذا معنى سائر في كل موجود في وعاء الوجود ، مثال ذلك الإنسان ، فإن فيك أمراً تجكي عنه بلفظ أنا وكل معنى غيره مرتبط به ومتفرع على هذه الذات المحكي عنها به أنه . وهذا المجموع المؤلف من الذات والعوارض نسميه بالنظام الجزئي في الموجود الجزئي والمجموع المؤلف من جميع هذه النظامات الجزئية التي في ظرف الوجود نسميه بنظام الكل .

ثم نقول : إن لكل موجود حقيقي نظاماً حقيقياً خارجياً ذا أجزاء حقيقية ، فذاته من حين يظهر في الوجود بصاحب معه شيئاً من عوارضه اللازمة وغير اللازمة ، ثم يرد عليه سلسلة عوارضه واحداً بعد واحد ، ولا يزال يستكمل بها حتى يتم ذاته في عوارضه تماماً وكمالاً إن لم يعقه عائق ، فينتهي به الوجود المختص به وهو حياته ، فيبطل وينعدم ببلوغه أجله ، فهو بحسب التمثيل كالشمس عند الحس تطلع من أفق ثم تحاذي نقطة بعد نقطة وتجري حتى تغرب في أفق آخر .

وجملة الأمر في هذه النظامات أن لحق العوارض بالذات باقتضاء ما من الذات لها ، بمعنى أن الذات لو وضع وحده من غير مانع تبعه عوارضه بارتباط معها في الذات ، وهذه كلها أصول كلية عامة بديهة أو قريبة من البديهة .

ثم إنَّ هذا الاقتضاء من الذات لعوارضه مفرونة في الإنسان بالعلم ، فهذا النوع يميّز الملائم عن غير الملائم بالعلم والإدراك ، ثمَّ يحرك وينحو نحو الملائم ، ويهرب عن المنافر المنافي ، وبعض الأنواع الأخر من الحيوان أيضاً ، حاله حال الإنسان ، ولسنا نعلم هل حال كل نوع من الموجودات الجسمانيّة حال الإنسان لعدم وفاء الحسّ والتجارب ، وإنَّ قام بعض البراهين في العلم الإلهي على أنَّ العلم سارٍ في جميع الموجودات .

وبالجملة حيث كان تميّز الملائم عن غيره بالعلم والذات مقتضى للملائم ، ومتأبّ عن غير الملائم ، والحركة إلى الملائم عن إرادة وعلم ، والحركة عن غير الملائم عن إرادة وعلم ، تحقّق هناك بالضرورة بالنسبة إلى الملائم صورة علميّة ذهنيّة مخصوصة . وبالنسبة إلى غير الملائم صورة أخرى مخصوصة ، وهما صورة اقتضاء الذات لأمر وصورة تأبعا عن أمر ، فلاقتضاء صورة وهي وجوب الفعل في قولنا : يجب أن يفعل كذا انتزعتها النفس عن نسبة الضرورة في القضايا الحقيقية الخارجيّة ، ولعدم الاقتضاء صورة ، وهي حرمة الفعل أو وجوب عدمها في قولنا يحرم أو يجب أن لا يفعل كذا ، انتزعتها النفس عن نسبة الامتناع في القضايا الحقيقية الخارجيّة ، وللمقتضى بالبناء للمفعول صورة ، ولعدم المقتضى المتأبّي عنه بالبناء للمفعول صورة أخرى ، والظاهر أنَّ النفس تنتزعها فيهما من نسبة بعض أجزاء الشخص بالنسبة إليه ، أو شخصه بالنسبة إلى شخصه . ومن نسبة عدم شخصه أو عدم بعض أجزاء شخصه بالنسبة إلى شخصه ، وهذا هو الذي يوجب الحركة إليه أو الهرب منه .

وهذا المقدار من الاعتبار كالمادة الأولى بالنسبة إلى الاعتبارات التالية قاطبة ، ويسري هذا الحكم ويتكثّر أقسام الاعتبار ، ويختلف بتكثّر حوائج الإنسان واستقباله النواقص التي تصادف ذاته ، ويمكنك التحقّق بما ذكرنا واختبار الحال في ذلك بالتدبّر في حال الطفل الإنساني وتدرّجه في الحياة ، وكذلك باختبار حال بعض

الحيوان ممّا في نوعه الاجتماع محدود ساذج ، والتميّز في أوهامه سهل يسير .  
ثم إنّ الإنسان الفرد لا يتم له وحده جميع كمالاته الملائمة لذاته ؛ لكونه في جميع جهات ذاته محتاجاً إلى التكامل . وتقتن احتياجاته الحيويّة مع احتفاف كلّ واحد من كمالاته بما لا يحصى من الآفات ، ولذلك فهو بالفطرة مضطّر إلى الاجتماع والتعاون والتمدّن مع أمثاله والحياة فيهم . حتّى يقوم كلّ فرد بجهة أو جهات معدودة من خصوصيّات كمالاتهم بما يسعه طاقته ، ويمشوا بنحو الاشتراك ، وهاهنا وقعت الحاجة إلى التفهيم والتفهّم ، فابتدأ ذلك بالإشارة ، ثمّ كمل بالصوت ، ثمّ تميّز ذلك بتمييز الأصوات المختلفة للمقاصد المختلفة .

والدليل عليه ما نشاهده في الحيوانات المعجم ، فإنّ فيها دلالة على المقاصد بالأصوات وتعدادها كثرة وقلة بالنسبة إلى اجتماعاتها كصوت الزاغ ، وصوت الفساد ، وصوت التريبة وصوت الإشفاق وغير ذلك ممّا بينها ، وهذا الأمر يكتمل ثمّ يكتمل حتّى يصير اللفظ وجوداً لفظياً للمعنى لا يلتفت عند استماعه إلّا إلى المعنى ، ويسري الحسن والقبح من أحدهما إلى الآخر .

ثمّ إنّ اشتراك المساعي في الحياة واختصاص كلّ فرد بما يهيئه بوجوب اعتبار الملك في المختصّات ، وأصله الاختصاص ، وكذا اعتبار الزوجيّة ، واحتياج الكلّ إلى ما في أيدي الآخرين ، يوجب اعتبار التبديل في الملك والمعاملات المتنوّعة من البيع والشراء والإجارة وغيرها ، وحفظ النسبة بين الأشياء القابلة للتبديل من حيث القلّة والكثرة والابتذال والعزّة ، وغير ذلك يوجب اعتبار الفلوس والدرهم ، وهو شيء يحتفظ به نسبة الأشياء القابلة للتبديل بعضها مع بعض .

ثمّ إنّ هذه الثقلبات غير المحصورة لا تخلو من وقائع جزئيّة معتدلة وأخرى يقع فيها الظلم والتعدي والإجحاف ، فالأفراد في أخلاقها مختلفة ، والطبائع إلى التعدي وتخصيص المنافع بنفسها ومزاحمة غيرها مجبولة ، وحينئذ لا وقع الاحتياج إلى قوانين يحفظ بها الاعتدال في الاجتماع ، وإلى من يحفظ هذه القوانين ، وإلى من

يعتضد به « فينشعب إذ ذاك اعتبار الرئاسة والرئيس والمرؤوس والقانون وغير ذلك .  
ويتفرع على ذلك اعتبارات أخرى ، ولا يزال ينبع بعضها بعضاً حتى ينتهي إلى  
غابات بعيدة طويلاً الكلام عن شرحها لعدم وفاء المقام بذلك <sup>(١)</sup> .

وبالجملة ، فهذه الاعتبارات لا تزال تنكثر بكثرة مسيس الحاجة حتى تنفذ  
وتسري في جميع جزئيات الأمور المربوطة بالإنسان الاجتماعي وكيانها ، ويتلون  
الجميع بهذه الألوان الوهمية ، وتلبس بهذه الملابس الخيالية ، بحيث أن الإنسان  
الذي يتقلب بينها بواسطة الإدراك ، ويقصدها ويتركها ، ويحبها ويكرهها ، ويرغب  
فيها وينفر عنها ، ويرجوها ويخاف منها ، ويشتاها ويعافها ، ويلتذ بها ويتألم منها ،  
ويختارها ويتركها بالحسن والقبح ، والوجوب والحرمة ، والنفع والضرر ، والخير  
والشر ، بواسطة العلم والإرادة لا يشهد منها إلا هذه المعاني السرابية « ولا يحس منها  
إلا بهذه الوجوه . فحياة الإنسان وعلى حياة اجتماعية مربوطة بهذه الأسباب ،  
محدودة بهذه الجهات ، متقلبة في هذه العوالم الواسعة التي وقعت حيناً ما في خارجها  
كالحيثان خارج المياه ، بطلت ونحمت .

وأنت إذا أجلت النظر ، وأدرت الفكر في بعض الموجودات ونظامها الطبيعي ،  
كالمركبات النباتية مثلاً ، رأيت استمرار حياتها في إدامة بقائها بدور على التغذية  
والنمو ، وتوليد المثل ، ورأيت ذاتها يفعل هذه الأفعال باقتضاء من نفسه من غير

(١) البحث في الإدراكات الاعتبارية هو من ابتكارات وإبداعات العلامة الطباطبائي رحمه الله ، حيث  
يشير إلى ذلك أبرز طلبته « وهو الشهيد مرتضى المظهري في تعليقه على كتاب (أصول  
الفلسفة والمنهج الواقعي) للعلامة رحمه الله في المقالة السادسة ، ولمن أراد المزيد من الاطلاع  
على تلك النظرية مراجعة ذلك الكتاب (المقالة السادسة) ، وكذلك يشير الشيخ محمدتقي  
مصباح اليزدي إلى تلك النظرية بقوله : « تمت المقالة السادسة (الاعتبارات) في كتاب  
أصول الفلسفة والمنهج الواقعي بحثاً جديداً مبتكراً في الفلسفة الإسلامية ، وإن كانت له  
جذور في السابق بقدر ما » - رسالة التشيع في العالم المعاصر : ٤٠٠ .

استعانة بالخارج عنه ، ويتشتم ويستكمل هذه الجهات بأفعال وانفعالات ذاتية طبيعية بجذب ودفع ، ويدبر بها أمره حتى ينتهي إلى البطلان ونظامه نظام طبيعي غير متوسط غيره في جريانه ، وإذا رجعت إلى الإنسان وجدت هذا النظام الطبيعي منه محفوفاً بمعانٍ ليس لها وجود في الخارج ، وهمية باطلة لا يحس الإنسان إلّا بها ، ولا يماس الأمور الطبيعية إلّا من وراء حجابها ، فالإنسان لا يريد ولا يروم في دائرة حياته إلّا إيّاها ، ولا ينسج إلّا بمنوالها ، لكنّ الواقع من الأمر حين ما يقع هو الأمور الحقيقية الخارجيّة .

هذا حال الإنسان في نشأة المادة والطبيعة من التعلق التام بمعانٍ وهمية سرابية هي المتوسطّة بين ذاته الخالية عن الكمالات وبين الكمالات الطارئة اللاحقة بذاته .



## الفصل الثاني

### حياة الإنسان ظرف نفسه

قال الله سبحانه : ﴿ الَّذِي أُعْطِيَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ۝ <sup>(١)</sup> ٥٠

فأخبر سبحانه أنه بعد إتمام ذات كل شيء م هداه إلى كماله المختص به هداية  
بتفرع على ذاته ، وهو اقتضاه الذاتي لكمالها وإياه يفصل سبحانه بقوله : ﴿ الَّذِي  
خَلَقَ فَسَوَّىٰ ۝ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ ۝ <sup>(٢)</sup> ٥١

فهو سبحانه بعد خلق الشيء وتسويته قدر هناك تقديراً ، وذلك بتفصيل  
خصوصيات وجوده ، كما قال : ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ فَضَّلْنَا تَفْصِيلًا ۝ <sup>(٣)</sup> ٥٢

وأتبع هذا التقدير والتفصيل بهدائه إلى الخصوصيات التي قدرها له ، وذلك  
بإفاضة الاقتضاء الذاتي منه لجميع ما يلزمه في وجوده ، ويتم به ذاته من كمالاته ،  
وهذا هو النظام الحقيقي الذي في كل واحد ، وفي المجموع من الموجودات ،  
ومنها الإنسان الذي هو أحدها .

ثم ذكر سبحانه الإنسان ، فقال : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ

---

(١) سورة طه : الآية ٥٠ .

(٢) سورة الأهلئ : الأيتان ٢ و ٣ .

(٣) سورة الإسراء : الآية ١٢ .



أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿١﴾ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢﴾

فأخبر أنه بعد تمامية خلقه مردود إلى أسفل سافلين ، واستثناء المؤمنين الصالحين حيث أنه معقب بقوله : ﴿ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ .

والأجر بظاهره غير متحقق في الدنيا بعد ، يدل على انقطاع الاستثناء ، وأنهم مرفوعون بعد الرد ، وقد قال سبحانه : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْبَرَّةَ فَلِلَّهِ الْبَرَّةُ جَمِيعاً إِلَيْهِ يَتَصَدَّدُ الْكُلُّمُ الْعَلِيْبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ (١) .

وقال سبحانه : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ﴾ ثم تنجي الذين اتَّقُوا وَتَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا (٢) .

وقال سبحانه : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ﴾ (٣) .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾ (٤) .

فحكم الرد شامل لنوع الإنسان لا يشترط عتق كتابه منهم ، وقد قال سبحانه أيضاً : ﴿ امْطُطُوا يَعْصَكُمْ لِيُفْضِلَ عَذْوُ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ﴾ (٥) .

وعقبه تفسيراً بقوله : ﴿ فِيهَا تُخَيَّنُونَ فِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴾ (٦) .

وقال : ﴿ إِنَّمَا هَذِهِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ ﴾ (٧) .

(١) سورة التين : الآيات ٤ - ٦ .

(٢) سورة فاطر : الآية ١٠ .

(٣) سورة مريم : الآيتان ٧١ و ٧٢ .

(٤) سورة المجادلة : الآية ١١ .

(٥) سورة الأعراف : الآية ١٧٦ .

(٦) سورة البقرة : الآية ٣٦ .

(٧) سورة الأعراف : الآية ٢٥ .

(٨) سورة غافر : الآية ٣٩ .

فبيّن أن الذي ردّ إليه الإنسان هو الحياة الدنيا ، وهو أسفل السافلين ، ثم وصف الحياة الدنيا فقال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ ﴾ <sup>(١)</sup>.

واللعب هو الفعل الذي لا غاية له إلا الخيال ، واللهو هو ما يشغلك بنفسه عن غيره ، فأشار إلى أن هذه الحياة ، وهي تعلّق النفس بالبدن وتوسيطه إيّاه في طريق كمالاته ، شاغلة له بنفسه عن غيره ؛ وذلك لأنّ ذلك يوجب أن يتوهّم الروح أنّها عين البدن لا غير ، وحينئذ ينقطع عن غير عالم الأجسام ، وينسى جميع ما كان عليه من الجمال والجلال والبهاء ، والسناء والنور ، والحبور والسرور ، قبل نشأة البدن المادية ، ولا يتذكّر ما خلقه من مقامات التقرب ومراتب الزلفى والرفقة للطاهرين ، وفضاء الأنس والقدس ، فيتقلب في أممته الحيوانية للعب ، لا يستقبل شيئاً ولا يواجهه شيء من محبوب أو محذور ، إلا لقاية خيالية وأمنية وهمية إذا بلغها لم يجد شيئاً موجوداً . قال سبحانه : ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِن عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبْءَ مُنْثَوٍ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

والعمل ما يعمل الإنسان من شيء ، وقال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِن عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَلَهُم مَّوَدَّةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّهُ يَبْذُلُهُم بَنَافَةً عَلَيْهِمْ وَيُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ أُولَٰئِكَ الْفَرِيقُ الْغَيْرُ الْمُنْتَوِي ﴾ <sup>(٤)</sup>.

فبيّن أن أعمالهم وغاياتهم منها ، كالسراب بالقاع يقصده الضمآن ، فلمّا بلغه لم يجد ما قصده ، ووجد ما لم يقصده ، وينكشف حينها أن ما قصده كان غير مقصوده .

﴿ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ ﴾ <sup>(٥)</sup>.

وهو الذي يشير إليه سبحانه بقوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ ﴾

(١) سورة محمد ﷺ : الآية ٣٦ .

(٢) سورة الفرقان : الآية ٢٢ .

(٣) سورة النور : الآية ٣٩ .

(٤) سورة يوسف : الآية ٢١ .

أَتَيْهِمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴾ (١).

فإن الزينة هي الشيء الجميل المحبوب بنفسه وبذاته ، يصحبه شيء آخر ، ليكسب منه الحسن ، أي يقع في القلب مع وقوع الزينة ، فيجلب الرغبة فتكون هي المقصودة والامتزج بها هو الواقع ، فجعل ما على الأرض زينة لها ليقصدها القاصدون ويبلغوا الأرض بقصدهم ، وهي غير مقصودة ، وقال سبحانه : ﴿ أَلَمْ نَأْتِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا لَعِبٍ وَلَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أُنْحَبَتِ السُّحُبُ مُبْتَثَّةً ثُمَّ يَهْبِجُ فَتَنَزَّلُ مُضْفَرًا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا ﴾ (٢) الآية .

فبين أنها مؤلفة من أمور خيالية تحتها أمور حقيقية ، فالإنسان بعد كمال خلقته يبدأ بتكميل جهات الحياة الدنيا بتحصيل مقصود بعد آخر ، وهو يريد تكميل ما يظنه كمالاً من اللعب واللهو والزينة والتفاخر والتكاثر ، وليست إلا أموراً وهمية ، فإذا تممها وكمّلها بدا له بطلانها وفنائها عند موته ، ودأعه للحياة الدنيا .

ومن الممكن أن يكون قوله سبحانه في ذيل الآية : ﴿ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمُغْفَرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴾ (٣) الآية .

معطوفاً على قوله في صدر الآية ﴿ لَعِبٌ ﴾ الخ ، فيكون خبراً بعد خبر ، لقوله : ﴿ أَلَمْ نَأْتِ الْحَيَاةَ ﴾ الخ . ويؤيد ذلك بعض التأبيد الآية التالية لهذه الآية (٤) .

(١) سورة الكهف : الآيتان ٧ و ٨ .

(٢) سورة الحديد : ٢٠ .

(٣) سورة الحديد : الآية ٢٠ .

(٤) وقد نقل عن شيخنا البهائي رضوان الله عليه في معنى الآية أنّ هذه الأمور مترتبة بحسب مدارج عمر الإنسان ، فهو يشغل أولاً باللعب ؛ وذلك في أوان الصبا ، ثم باللهو ، وهو في أوان البلوغ ، ثم بالزينة ، وهو عند كمال الشباب ، ثم بالتفاخر ، وهو عند منتصف العمر ، ثم بالتكاثر في الأموال والأولاد ، وهو في أوان الشيخوخة ، فهي مقسومة على مدارج عمر الإنسان ، ( منه ع ) .

فحينئذ بذلك أَنَّ الحياة الدنيا بجهاتها المقصودة من اللعب واللهو والزينة وغير ذلك أمر موهوم ، وسراب خيالي ، وهي بعينها في الحقيقة وباطن الأمر عذاب ومغفرة ورضوان ، يظهر ذلك بظهور أَنَّ جهات الحياة الدنيوية كانت باطلة موهومة كالحطام للنبات ، وهو قوله سبحانه : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي قَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿<sup>(١)</sup>

فالآيتان كما ترى في الموت ، وما يفصل الإنسان عن حياته الدنيا ، فيقول سبحانه فيها إِنَّ الإنسان سيقبل راجعاً إليه سبحانه فرداً كما خلق أول مرة ، ويترك الأعضاء والقوى والأسباب التي كان يعتقد أنها لنفسه أركاناً يعتمد عليها ، وأعضاداً يتقوى بها ، وأسباباً يتوصل بها ، ويظن أنها هي ، وسيقطع ما بين الإنسان وبينها ، أي الروابط التي كان الإنسان يكتن بها ، ويهاهي بها ، من اعتباراته الوهمية . وحينئذ ذاك ضلال الكل ، وزوال الجميع ، وفقدانه ومشاعده عياناً أنه كان مغروراً بذلك كله ، وقد قال سبحانه : ﴿ فَلَا تَعْرُثُكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرُثُكُمُ بِاللَّهِ الْفُرُورُ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقال سبحانه : ﴿ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴾<sup>(٤)</sup> .

والمتاع ما يتمتع وينتفع به لغيره في الحياة الدنيا ، إنما يتوصل به لغرور الإنسان

(١) سورة الأنعام : الآيتان ٩٣ و ٩٤ .

(٢) سورة لقمان : الآية ٣٣ .

(٣) سورة غافر : الآية ٣٩ .

(٤) سورة آل عمران : الآية ١٨٥ .

بها ليلهو بها عن غيرها ، وهي كماله الأقصى في مبدئه ومعاده .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنُرْ بِالْأَمْسِ ۝ (١) ۞ .

والأخبار في المعاني السابقة كثيرة جداً ، نقتصر منها بجملة من كلام أمير المؤمنين علي عليه السلام ، قال عليه السلام في بعض خطبه على ما في النهج : « هَبَادَ اللَّهِ ، إِنَّ الدُّهْرَ يَجْرِي بِالنَّاقِينَ كَجَرِّهِ بِالنَّاصِيَةِ » إلى أن قال : « فَمَنْ شَغَلَ نَفْسَهُ بِشَيْرِ نَفْسِهِ تَحَيَّرَ فِي الظُّلُمَاتِ ، وَازْتَبَكَ فِي الْهَلَكَاتِ ، وَنَدَّتْ بِهِ شَيَاطِينُهُ ، فِي طُفَيَاتِهِ ، وَزَيَّنَتْ لَهُ سَيِّئِ أَعْمَالِهِ . فَالْجَنَّةُ غَايَةُ السَّابِقِينَ ، وَالنَّارُ غَايَةُ الْمُفْرَطِينَ » إلى أن قال : « وَكَأَنَّ الصَّبِيحَةَ قَدْ أَتَتْكُمْ ، وَالسَّاعَةُ قَدْ غَشِيَتْكُمْ ، وَنَزَزْتُمْ لِقَاضِي الْقَضَاءِ ، قَدْ رَاحَتْ عَنْكُمْ الْأَبَاطِيلُ ، وَاضْمَحَلَّتْ عَنْكُمْ الْعِلَلُ ، وَاسْتَحَقَّتْ بِكُمْ الْحَقَائِقُ ، وَصَدَرَتْ بِكُمْ الْأُمُورُ مُصَادِرَهَا ، فَاتَّبِعُوا بِالْعَمَلِ ، وَاعْتَبِرُوا بِالْعَمَلِ ، وَاتَّقُوا بِالْتَذَرُّعِ » (٢) .

وقوله عليه السلام : « فَمَنْ شَغَلَ ... » الخ إشارة إلى قوله تعالى : ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَصْرُوكُمْ مَنْ خَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ۝ (٣) ۞ .

وقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَكُمُ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَنْ يَشَاءُ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝ (٤) ۞ .

وقوله : ﴿ وَمَنْ يَغْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفَيْضُ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ۝ (٥) ۞ .

(١) سورة يونس : الآية ٢٤ .

(٢) نهج البلاغة : ٢٢١ ، الخطبة ١٥٧ ، يحث الناس فيها على التوى .

(٣) سورة المائدة : الآية ١٠٥ .

(٤) سورة الأنعام : الآية ٢٩ .

لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهْتَدُونَ ﴿١﴾

فالإنسان لا حياة له في غير ظرف نفسه ، ولا معاش له دون وعاء وجوده ، فإذا نسي نفسه ووقع في غيرها وقع في الضلال البحث والبهوار ، وبطلت أعمال قواه ، فلا يعمل منه سمع ولا لسان ولا بصر ، فهو في الظلمات ليس بخارج منها ، وصار كل ما قصده سراياً ، وكل ما صنعه بائراً هالكاً ، فإذا برز إلى اليوم الحق ، برز صفير اليد خفيف العمل ، وقد زاحت عنه أباطيله ، واستحققت حقائقه ، والله ولي الأمر كله .

والكلام ذو شجون ، وإبشار الاختصار مانع عن الإطناب ، والتعرض بأزيد من التلويح والإشارة على ما هو الدأب في هذه الرسالة وأخوانها من الرسائل السابقة ، فالحق سبحانه خير دليل ، وهو الهادي إلى سواء السبيل <sup>(٢)</sup> .



(١) سورة الزخرف : الآيات ٣٦ و ٣٧ .

(٢) وقد ذكر المؤلف ﷺ وقت الفراغ من كتابه هذه الرسالة قائلاً :

« تمت والحمد لله ، والصلاة على محمد وآله رابع الربيع الأول من سنة واحد وستين وثلاثمائة وألف هجرية قمرية على هاجرها التحية ، ورقعت الكتابة في قرية شادآباد من أعمال بلدة تبريز » .

الإنسان

بعد الدنيا

العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي رحمته الله

تحقيق

عليه قديم الزمان

مكتبة الملاك

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أوليائه  
المقربين ، سيما محمد وآله الطاهرين .

هذه رسالة في المعاد نشرح فيها بعون الله سبحانه ، حال  
الإنسان بعد حياته الدنيا على ما يقوم عليه البرهان ، ويستخرج  
من الكتاب ، ويكشف عنه السوء غير أننا أثروا فيها الاختصار  
والاقتصار على کلیات المعاني من المسلك الذي نستمحله من  
تفسير الآية بالآية ، والرواية بالرواية ، بسند القور ، منبع الحریم ،  
وسمع المنطقة ، لا يتيسر استيفاء الحفظ منه في رسالة واحدة ،  
يقاس فيها النظر بالنظر ، والشبه بالشبه ، والأطراف بالنسب ،  
ويؤخذ بها الجار بالجار ، ومستقف إن شاء الله العزيز على صحة  
قولنا هذا .

ومن الإنصاف أن نعترف أن سلفنا من المفسرين وشرّاح  
الأخبار أهملوا هذا المسلك في استنباط المعاني واستخراج  
المقاصد ، فلم يورثونا فيه ولا يسيراً من خطر ، قالهاجم إلى  
هذه الأهداف والغايات على صعوبة منالها ودقة مسلكها ، كساع  
إلى الهيجاء بغير سلاح ، والله المستعان .



## الفصل الأول

### في الموت والأجل

قال الله سبحانه : ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ <sup>(١)</sup>.

فبيّن أنّ كلّ موجود من السماء والأرض وما بينهما وجوده محدود بأجل ، سمّاه سبحانه ، أي قدره وعينه ، لا يتعلّق بوجوده من أجله كما قال سبحانه : ﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ لِّإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup>.  
وقال سبحانه : ﴿ مَا تُسَبِّحُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلُهَا وَمَا يَسْتَأْجِرُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

والآيات في هذا المعنى كثيرة ، وأجل الشيء هو الوقت الذي ينتهي إليه ، فيستقرّ

---

(١) سورة الأحقاف: الآية ٣ ، والآية - كما ترى - مثل نظائرها ساكنة عن ضرب الأجل لما وراء السموات والأرض ، وما بينهما ممّا هو خارج عنها ، وليس في كلامه سبحانه ما يدلّ على ابتداء خلق هذا النوع إلّا على فناءه وزواله ، بل ربّما يستفاد العكس من قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا هِنْدًا حَمَزَاتُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ﴾ سورة الحجر: الآية ٢١ ، وقوله : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ سورة النحل: الآية ٩٦ ، بل نفس الآية أعني قوله : ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ خارجان عن هذا الحكم ، وهما الواسطتان . ( منه ) .

(٢) سورة الأعراف: الآية ٣٤ .

(٣) سورة المؤمنون: الآية ٤٣ .

فيه ، ومنه أجل الدين وتسميته ، وبالجمله هو الظرف الذي ينتهي إليه الشيء ، ولذلك عبّر عنه باليوم في قوله سبحانه : ﴿ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴾ (١) .

ثم إنه قال سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلَ مُسَمًّى جَنَّةً ﴾ (٢) . فأخبر بأن الأجل المسمى عنده ، وقد قال سبحانه : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ (٣) .

فأخبر بأن ما هو موجود عنده حاضر لديه لا يتطوّر فيه النفاد ، ولا يلحقه تغير ، ولا يعرضه كون ولا فساد ، فلا يعتوره الزمان وطوارق الحداث ، فالأجل المسمى ظرف محفوظ ، ثابت يثبت فيه مظهره من غير تغير ولا نفاد .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَلْنِ بِالْأَمْسِ ﴾ (٤) . فأخبر سبحانه بالأجل الذي لزيينة الأرض ، وأنه يتحقق بالأمر الإلهي ، وكذلك الحياة الدنيا ، فهناك أمر إلهي يتحقق به الأجل الدنيوي ، فالأجل أجلان ، أو أجل واحد ذو وجهين : أجل زمني دنيوي ، وأمر إلهي كما يومي إليه قوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ قَضَى أَجَلَ مُسَمًّى جَنَّةً ﴾ (٥) .

فالأجل المسمى من عالم الأمر ، وهو عنده سبحانه ، فلا حاجب هناك أصلاً

(١) سورة سبأ : الآية ٣٠ .

(٢) سورة الأنعام : الآية ٢ .

(٣) سورة النحل : الآية ٩٦ .

(٤) سورة يونس : الآية ٢٤ .

(٥) سورة الأنعام : الآية ٢ .

كما يفيد لفظ ( عند ) و ( إتياء ) يفيد قوله سبحانه : ﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ ﴾ (١).

ولذلك أيضاً عبّر عنه بالرجوع إلى الله ، والمصير إليه في آيات كثيرة .  
ثم إن هذا الرجوع ، وهو الخروج عن نشأة الدنيا ، والورود في نشأة أخرى ، هو الموت الذي وصفه سبحانه لا ما يترأى لظاهر أعيننا من بطلان الحس والحركة وزوال الحياة ، وبالجمل فناء الشيء ، قال سبحانه : ﴿ وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ ﴾ (٢).

فوصفه بالحق فلا يكون باطلاً وعدماً .  
وقال سبحانه : ﴿ كُلًّا إِذَا بَلَغَتِ الثَّرَاقِي ﴾ (٣) ، إلى أن قال : ﴿ وَانْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴾ (٤).

فيوم الموت يوم الرجوع إلى الله والشيء إلى ما كان .  
وبدل على ما مرّ ما رواه الصدوق وغيره عن النبي ﷺ : « ما خلقتكم للبقاء ، بل خلقتكم للبقاء ، وإنما تنتقلون من دار إلى دار » (٥).

وفي العلل عن الصادق عليه السلام - في حديث - : « فهكذا الإنسان خلق من شأن الدنيا وشأن الآخرة ، فإذا جمع الله بينهما صارت حياته في الأرض : لأنه نزل من شأن السماء إلى الدنيا ، فإذا فزق الله بينهما صارت تلك الفرقة الموت ، ترد شأن الأخرى إلى السماء . فالحياة في الأرض والموت في السماء : وذلك أنه يفرق بين الروح والجسد ،

(١) سورة العنكبوت : الآية ٥ .

(٢) سورة ق : الآية ١٩ .

(٣) سورة القيامة : الآية ٢٦ .

(٤) سورة القيامة : الآيتان ٢٩ و ٣٠ .

(٥) بحار الأنوار : ٢٤٩/٦ ، كتاب العدل والمعاد ، الباب ٨ ، الحديث ٨٧ .

فردت الروح والنور إلى القدس الأولى وترك الجسد لأنه من شأن الدنيا»<sup>(١)</sup> .  
الحديث .

وفي المعاني عن الحسن بن عليّ ، قال : دخل عليّ بن محمد علي مريض من أصحابه وهو يبكي ويجزّج من الموت ، فقال له : « يا عبد الله ، تخاف من الموت لأنك لا تعرفه ، رأيته إذا اتسخت وتقدّرت وتأذيت من كثرة القدر والوسخ عليك وأصابك قروح وجرب ، وعلمت أنّ الفسل في حمام يزيل ذلك كله أما تريد أن تدخله فتغسل ذلك عتك ، أو تكره أن تدخله فيبقى ذلك عليك ؟ » ، قال : بلى يا ابن رسول الله ، قال ﷺ : « فذلك الموت هو ذلك الحمام ، وهو آخر ما يبقى عليك من تمحيص ذنوبك وتنقيتك من سيئاتك ، فإذا أنت وردت عليه وجاورته فقد نجوت من كل غم وهم وأذى ، ووصلت إلى كل سرور وفرح » ، فسكن ذلك الرجل ونشط واستسلم وغمّض عين نفسه ومضى لسبيله<sup>(٢)</sup> .

وفي المعاني : عن الجواد عليه السلام ، عن أبيه ، في حديث ، قال : وقال عليّ بن الحسين عليه السلام : « ولما اشتد الأمر بالحسين بن عليّ بن أبي طالب عليه السلام نظر إليه من كان معه فإذا هو بخلافهم : لأنهم كلما اشتد الأمر تغيرت ألوانهم ، وارتعدت فرائصهم ، ووجلّت قلوبهم ، وكان الحسين عليه السلام وبعض من معه من خصائصه ، تشرق ألوانهم ، وتهلّل جوارحهم ، وتسكن نفوسهم ، فقال بعضهم لبعض : انظروا لا يسالي بالموت . فقال لهم الحسين عليه السلام : صبراً بني الكرم ، فما الموت إلّا قنطرة يعبر بكم عن البؤس والضراء إلى الجنان الواسعة والنعيم الدائمة ، فأياكم يكرة أن ينتقل من سجن إلى قصر ، وما هو لأعدائكم إلّا كمزّ ينتقل من قصر إلى سجن وهذاب ، إنّ أبي حدثني عن رسول الله ﷺ : إنّ الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ، والموت جسر هؤلاء إلى

(١) علل الشرائع : ١/ ١٣٢ ، الباب ٩٦ ، الحديث ٥ ، وقد وردت كلمة « القدرة » بدل « القدس » .

(٢) معاني الأخبار : ٢٩٠ ، باب معنى الموت ، الحديث ٩ .

جنانهم ، وجسر هؤلاء إلى جحيمهم ما كذب ولا كذبت<sup>(١)</sup>.

وقال محمد بن علي عليه السلام ، قيل لعلي بن الحسين عليه السلام : ما الموت ؟ قال :  
والمؤمن : كنز ثياب وسخة قملة ، وفك قيود وأغلال ثقيلة ، والاستبدال بأفخر الثياب  
وأطيبها روائح ، وأوطى المراكب ، وأنس المنازل ، وللكافر : كخلع ثياب فاخرة ، والتقل  
من منازل أنيسة ، والاستبدال بأوسخ الثياب وأخشنها ، أوحش المنازل ، وأعظم  
العذاب<sup>(٢)</sup>.

وقيل لمحمد بن علي عليه السلام : ما الموت ؟ قال : هو النوم الذي يأتيكم كل ليلة ،  
إلا أنه طويل مدته لا يشبه منه إلا يوم القيامة ، فمن رأى في نومه من أصناف الفرح ،  
ما لا يقادر قدره ، ومن أصناف الأهوال ما لا يقادر قدره ، فكيف حال فرح في النوم  
ووجل فيه ، هذا هو الموت فاستعدوا له<sup>(٣)</sup>.

أقول : عد الموت من نوع النوم مستفاد من قوله سبحانه : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ  
حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَتَلْنَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ  
الْآخَرَىٰ ۚ ﴾<sup>(٤)</sup>.

حيث عد الأمرين جميعاً توفياً ، ثم عبّر بالإمساك دون القبض .

وكذلك عد الموت - الموت - كما في سائر الأحاديث وصفاً للروح ، وأنه يترك به  
الجسد ويمضي لسبيله ، هو المستفاد من قوله سبحانه : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ  
مَوْتِهَا ۚ ﴾ .

حيث نسب التوفي ، وهو أخذ الحق من المطلوب بتعامه إلى الأنفس ، كما نسب

(١) معاني الأخبار : ٢٨٨ ، باب معنى الموت ، الحديث ٢ .

(٢) المصدر المتقدم : ٢٨٩ ، الحديث ٤ .

(٣) المصدر المتقدم : الحديث ٣ .

(٤) سورة الزمر : الآية ٤٢ .

في قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> إلى لفظ «كم» ، وهو الأمر الذي يعبر عنه الإنسان «بأنا» ، وقد شرحناه في رسالة الإنسان قبل الدنيا <sup>(٢)</sup> .

وبالجملة ، فالوارد في النشأة الأخرى من الإنسان : نفسه وروحه ، وعليه يدل قوله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

والكدح هو السعي إلى الشيء ، والإنسان كادح إلى ربه لأنه لم يزل سائراً إلى الله سبحانه منذ خلقه وقدره ، ولذلك عبر عن إقامته في هذه الدار باللبث في آيات كثيرة ، قال سبحانه : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدُدٌ بَيْنَيْنِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ثم إنه سبحانه قال : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ ، فنسب التوقي إلى نفسه . وقال سبحانه : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فنسبه إلى ملك الموت .

وقال سبحانه : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرَطُونَ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، فنسبه إلى الملائكة الرسل ، ومرجع الجميع واحد ؛ لما عرفت في محله أن الأفعال كلها لله ، وهي مع ذلك ذات مراتب تقوم بكل مرتبة من مراتبها طائفة من الموجودات على حسب مراتبها في الوجود .

والأخبار أيضاً شاهدة بذلك ، ففي التوحيد عن الصادق عليه السلام ، قال : قيل لملك الموت كيف تقبض الأرواح وبعضها في المغرب ، وبعضها في المشرق في ساعة

(١) سورة الأنعام : الآية ٦٠ .

(٢) راجع الصفحة : ٢٥ .

(٣) سورة الانشقاق : الآية ٦ .

(٤) سورة المؤمنون : الآية ١١٢ .

(٥) سورة السجدة : الآية ١١ .

(٦) سورة الأنعام : الآية ٦١ .

واحدة ؟ فقال : أَدْعُوهَا فَتَجِيبُنِي ، قال : « وقال ملك الموت : إِنَّ الدُّنْيَا بَيْنَ يَدَيَّ كَالْقِصْعَةِ بَيْنَ يَدَيَّ أَحَدِكُمْ يَتَنَاوَلُ مِنْهَا مَا شَاءَ ، وَالدُّنْيَا عِنْدِي كَالدِّرْهَمِ فِي كَفِّ أَحَدِكُمْ يَقْلِبُهُ كَيْفَ شَاءَ »<sup>(١)</sup> .

وفي الفقيه عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن قول الله عز وجل : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ ، وعن قول الله : ﴿ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ﴾ ، وعن قول الله : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ﴾<sup>(٢)</sup> ، ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وعن قول الله : ﴿ تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، وعن قول الله : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وقد يموت في الساعة الواحدة في جميع الآفاق ما لا يحصى إلا الله عز وجل ، فكيف هذا ؟ فقال : « إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى جَعَلَ لِمَلِكِ الْمَوْتِ أَعْوَانًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَقْبِضُونَ الْأَرْوَاحَ بِمَنْزِلِكِ صَاحِبِ الشَّرْطَةِ ، لَهُ أَصْوَانٌ مِنَ الْإِنْسِ يَمِثُّهُمْ فِي حَوَائِجِهِمْ ، فَيَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَيَتَوَفَّاهُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ مَعَ مَا يَقْبِضُ هُوَ ، وَيَتَوَفَّاهُ اللَّهُ هُوَ وَجَلَّ مِنْ مَلِكِ الْمَوْتِ »<sup>(٦)</sup> .

وفي التوحيد عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه ، وزاد في آخره : « وليس كل العلم يستطيع صاحب العلم أن يفسره لكل الناس ؛ لأنَّ منهم القوي والضعيف ؛ ولأنَّ منه ما يطاق حملة ومنه لا يطاق حملة ، إلا من يسهّل الله له حملة ، وأعانه عليه من خاصّة أوليائه » وإنما يكفيك أن تعلم أن الله المحيي المميت ، وأنه يتوفى الأنفس على يدي

(١) لم نعثر عليه في التوحيد ، راجع من لا يحضره الفقيه : ١/١٥٠ ، باب ٢٣ غسل الميت ، الحديث ١٢ .

(٢) سورة النحل : الآية ٢٨ .

(٣) سورة النحل : الآية ٢٢ .

(٤) سورة الأنعام : الآية ٦١ .

(٥) سورة الأثقال : الآية ٥٠ .

(٦) من لا يحضره الفقيه : ١/١٥٢ ، الباب ٢٣ غسل الميت ، الحديث ٢٦ .

من يشاء من خلقه من ملائكته وغيرهم»<sup>(١)</sup> - الحديث .

أقول : قوله ﷺ : « وغيرهم » ظاهره أنه سبحانه ربما توفّاه على يدي غير الملائكة من خلقه ، فهو معنى غريب ، ويمكن أن يراد به بعض المقربين من الأولياء العالين درجة من الملائكة المتمكنين في مقام الأسماء كالقابض والمميت ، ويمكن أن يراد به ما يتوفّاه سبحانه بنفسه من غير توسط الملائكة ، وإن كان مرجع المعنيين واحداً .

فقد روى في الكافي عن الباقر ﷺ : كان علي بن الحسين ﷺ يقول : « إنه يسعني نفسي في ساعة الموت والقتل فينا قول الله : ﴿ أُولَئِكَ يَرْزُوا أَنَا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ﴾<sup>(٢)</sup> ، وهو ذهاب العلماء<sup>(٣)</sup> .

والظاهر - على ما ذكره بعض العلماء - أنه ﷺ أخذ الأطراف - جمع طرف ، بتسكين الراء - بمعنى العلماء والأشراف ، كما ذكره في الغريبين<sup>(٤)</sup> .

وبالجملة ، فكما أنّ حال الأنفس في القرب من الله سبحانه على مراتب حقيقة ، كذلك حال المتوفى ، فمن نفس يتوفّاه الله بنفسه تعالى ، لا تحس ولا تشعر بغيره سبحانه ، ومن نفس يتوفّاه ملك الموت لا تشعر بمن دونه كما يشير إليه الصادق ﷺ بقوله - في الرواية السابقة - مع ما يقبض هواء ، ومن نفس تتوفّاه الملائكة عملة ملك الموت ، والمأخوذ « المتوفى » على كلّ حال هو النفس دون البدن كما مرّ ، وهو سبحانه أقرب إلى النفس من نفسه وملائكته من عالم الأمر وبأمره يعملون ، والنفس أيضاً من هناك ولا حجاب في الأمر بشي ، من الأزمنة والأمكنة ، فالتوفى من باطن

(١) التوحيد : ٢٦٢ ، الباب ٢٦ ، الحديث ٥ .

(٢) سورة الرعد : الآية ٤١ .

(٣) الكافي : ٥٦/١ ، كتاب فضل العلم ، الباب ٧ ، الحديث ٦ ، وفيه : « فينا » بدل « فيها » .

(٤) تفسير الصافي : ٧٦/٣ .



النفس وداخلها دون الخارج عنها وعن البدن ، وقد قال سبحانه : ﴿ إِذْ قَرَعُوا فَقَالَ قُوتٌ وَأُخْذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقال سبحانه : ﴿ قُلُوبًا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ • وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ • وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

ثم إذا كانت النفس المتوقفة ، وهي الإنسان ، حقيقة لا تبطل بالموت ، وقد سكنت في الدنيا وسكن إليها ، وعاش في دار الغرور واستأنست بها ، فأول ما ينكشف له حين الموت بطلان ما فيها ، وانمحاء الرسوم التي عليها ، وتبدل الأعمال والغايات التي فيها بالسراب ، بتقطع ظواهر الأسباب .

قال سبحانه : ﴿ وَلَوْ نَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي خُمُرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ • وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءَ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

فالإنسان إنما يختلط في هذه الدار الدنيا بقسمين من موجوداتها وشؤونها :

**أحدهما :** ما يزعم أنه يملكه من زينة الحياة الدنيا وزخرفها ويستعين به في آماله وأمانيه وأغراضه وغاياته .

**والثاني :** ما يرتبط به مما يزعمه شفعياً لا يتمكن من بلوغ المآرب إلا بشراسته وتأثيره من أزواج وأولاد وأقارب وأصدقاء ومعارف من أولي القوة والبأس ، فأشار سبحانه إلى بطلانهما بالجملة بقوله : ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَادَى ﴾ الآية ، وإلى زوال

(١) سورة سبأ: الآية ٥١.

(٢) سورة الواقعة: الآيات ٨٣ - ٨٥.

(٣) سورة الأنعام: الآيتان ٩٣ - ٩٤.

القسم الأول بقوله : ﴿ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ ﴾ الآية ، وإلى زوال القسم الثاني بقوله : ﴿ وَمَا تَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ ﴾ الآية ، وإلى سبب البطلان بقوله : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾ الآية ، وإلى نتيجته بقوله : ﴿ وَضَلَّ عَنْكُمْ ﴾ الآية .

وبالجملة ، فيبقى ما في الدنيا في الدنيا ، وتشرع من حين الموت حياة أخرى للإنسان فاقدة لجميع ما في الدنيا ، ولذلك سمي الموت بالقيامة الصغرى . فعن أمير المؤمنين عليه السلام : « مَنْ مَاتَ لَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ »<sup>(١)</sup>.

لَمْ إِنَّ النَّفْسَ إِذَا فَارَقَتْ الْجَسَدَ فَقَدَتْ صِفَةَ الْإِخْتِبَارِ وَالتَّقْوَىٰ عَلَىٰ كُلِّ طَرَفٍ فِي الْفِعْلِ وَالتَّرَكِّ ، وَحِينَئِذٍ يَرْتَفِعُ مَوْضِعُ التَّكْلِيفِ .

قال سبحانه : ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ﴾<sup>(٢)</sup>

وعند ذلك يقع الإنسان في أحد بطرتين : السعادة والشقاوة ، ويحتم له إما السعادة أو الشقاء ، فينلقى إما بشرى السعادة أو بشرى الشقاوة .

قال سبحانه : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾<sup>(٣)</sup> الآية .

وقال سبحانه : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

(١) بحار الأنوار : ٦٧/٧٠ .

(٢) سورة الأنعام : الآية ١٥٨ .

(٣) سورة الأنعام : الآية ٩٣ .

(٤) سورة النحل : الآية ٣٢ .

(٥) سورة فصلت : الآية ٣٠ .

وقوله : ﴿ كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴾ مشعر بكون البشارة بعد الدنيا ، وهي الآخرة ، ومن المعلوم أنَّ البشارة بالنبي ، قبل حلوله ، فالبشرى بالجنة قبل دخولها ، وهي إنما تكون بأمر قطعي الوقوع ، فلا تتحقق في الدنيا حتى الموت لبقاء الاختيار ، وإمكان انتقال الإنسان من أحد سبيلي السعادة والشقاوة إلى الآخر .

ومن هنا ما ترى أنه سبحانه في قوله : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ (١) .

حيث أثبت في حق المؤمنين أنهم مأمونون من الخوف والحزن ، وأنَّ لهم البشرى في الحياة الدنيا ، أثبت قبل ذلك الولاية في حقهم ، وهي أن يكون سبحانه هو الذي يلي أمورهم من غير دخالة اختيارهم وولاية أنفسهم في التدبير ، وعند ذلك تصعُّ البشارة لعدم إمكان شقاء في حقهم بما ولي أمرهم الحق سبحانه ، ولذلك غيّر السياق في وصف تقواهم ، فقال : ﴿ وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ الخ .

وكان حق ظاهر السياق أن يقول : ﴿ آمَنُوا وَاتَّقُوا ﴾ إشارة إلى أنَّ إيمانهم هذا مكتسب بالتقوى بعد إيمان سابق عليه ، وهذا صفاء الإيمان من شائبة الشرك المعنوي بالاعتماد على غيره سبحانه ، فهو في مساق قوله سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَهْزِلْ لَكُمْ ﴾ (٢) .

وهذا هو الذي امتنَّ سبحانه به فسماء « نعمة » فقال : ﴿ الَّذِينَ قَالُ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (٣) ، فارجعوا الأمر إليه سبحانه ، وسلموا تدبير أنفسهم واختيارها ، فقال سبحانه :

(١) سورة يونس : الآيات ٦٢ - ٦٤ .

(٢) سورة الحديد : الآية ٢٨ .

(٣) سورة آل عمران : الآية ١٧٢ .

﴿ فَانْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ ۝ (١) ﴾ .

فنفس من السوء عنهم بنعمة أفاضها عليهم ، وليست إلا الولاية بتوكليه سبحانه أمورهم ، ودفعه السوء عنهم بتدبيره ، وكفايته لهم ، ووكالته عنهم ، ومثله قوله تعالى :  
﴿ يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۝ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا ۝ (٢) ﴾ ، فسمى ذلك نعمة .

لَمْ ذَكَرَ سبحانه أنه سيلحق المطيعين بأوليائه المنعمين بهذه النعمة ، فقال سبحانه : ﴿ وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۝ (٣) ﴾ .

فإن المطيع من حيث إرادته ، لا إرادة لهم غير إرادة المطاع ، فالمطاع هو القائم مقام نفس المطيع في إرادتها وأفعالها ، فالمطاع وليهم وكل من كان لا نفس له إلا نفس المطاع ، فهو أيضاً ولي للمطيع ؛ إذ ليس هناك إلا المطاع ؛ ولذلك قرّر سبحانه بعض أوليائه المقربين ولياً لآخرين ، قال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۝ (٤) ﴾ .

والآية منزلة في أمير المؤمنين عليه السلام ، وليس المراد بالولاية في الآية هو المحبة قطعاً لمكان ﴿ إِنَّمَا ﴾ ، وكون المورد مورد بيان الواقع لمكان قوله سبحانه : ﴿ وَلِيُّكُمُ اللَّهُ... ﴾ بخلاف قوله : ﴿ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ۝ (٥) ﴾ وقوله تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۝ (٦) ﴾ .

(١) سورة آل عمران : الآية ١٧٤ .

(٢) سورة إبراهيم : الآيتان ٢٧ و ٢٨ .

(٣) سورة النساء : الآية ٦٩ .

(٤) سورة المائدة : الآية ٥٥ .

(٥) سورة المائدة : الآية ٥٦ .

(٦) سورة التوبة : الآية ٧١ .

وبالجملة ، فعند ذلك يتضح وجه إلحاقه سبحانه المطيعين بأوليائهم ، فهو سبحانه وليّ الجميع وبعضهم ، وهم الأقربون إليه ، أولياء لبعض آخر ممّن دونهم وجميعهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، يبشرون بالجنة والرفقة الصالحة عند الموت .

ويدلّ أيضاً على هذه المعاني أخبار كثيرة ، ففي الكافي عن سدير الصيرفي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك يا ابن رسول الله ، هل يُكره المؤمن على قبض روحه ؟ قال : « لا والله ، إذا أتاه ملك الموت لقبض روحه جزع عند ذلك ، فيقول له ملك الموت : يا ولي الله ، لا تجزع ، فوالذي بعت محمداً لأنا أبر بك وأشفق عليك من والد رحيم ، افتح عينيك فانظر ، قال : ويُمثّل له رسول الله ، وأمير المؤمنين ، وفاطمة ، والحسن ، والحسين ، والأئمة من ذرّيهم ، فقال له : هذا رسول الله وأمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين والأئمة رفاؤك ، فقال : فبفتح عينه فينظر ، فينادي روحه منادٍ ارجعي إلى ربك راضية بالولاية ، مرطبة بالثواب ، فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ، فما من شيء أحبّ إليه من استلال روحه والحق بالمنادي »<sup>(١)</sup>.

وروى العياشي في تفسيره عن عبد الرحيم الأقصر ، قال أبو جعفر عليه السلام : « إنما أحدكم حين يبلغ نفسه هاهنا فينزل عليه ملك الموت فيقول : أما ما كنت ترجوه فقد أعطيت ، وأما ما كنت تخافه فقد أمنت منه ، ويفتح له باب إلى منزله من الجنة ، ويقال له : انظر إلى مسكنك في الجنة ، وانظر إلى رسول الله وعليّ والحسن والحسين رفقائك ، وهو قول الله : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ \* لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴿<sup>(٢)</sup>﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) الكافي : ١٢٨/٣ ، الباب ٨٣ ، الحديث ٢ .

(٢) سورة يونس : الآيتان ٦٣ و ٦٤ .

(٣) تفسير العياشي : ١٢٢/٢ ، الحديث ٣٢ .

وروى المفيد في مجالسه عن الأصمغ بن نباتة ، حديث الحارث الهمداني مع أمير المؤمنين عليه السلام ، وفيه قال عليه السلام : « وابشرك يا حارث لتعرفني عند الممات ، وعند الصراط ، وعند الحوض ، وعند المقاسمة » ، قال الحارث : وما المقاسمة ؟ قال : « مقاسمة النار ، ألقاها قسمة صحيحة ، أقول هذا وليسي قاتركيه ، وهذا عدوي فخذيه »<sup>(١)</sup> - الحديث .

وهو من مشاهير الأخبار<sup>(٢)</sup> ، رواه جمع من الرواة وصدقه بعض الأئمة بعده عليه السلام . وفي غيبة النعماني عن أمير المؤمنين - في حديث - : « أما أنه لا يموت عبد يحبني فتخرج نفسه حتى يراني حيث يحب ، ولا يموت عبد يبغضني فتخرج نفسه حتى يراني حيث يكره »<sup>(٣)</sup> - الحديث .

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام ، قال : « ما من أحد يحضره الموت إلا وكل به إبليس من شياطينه من يأمره بالكفر ، ويمنعه من الإيمان حتى يخرج نفسه ، فمن كان مؤمناً لم يقدر عليه ، فإذا حضرتم موتاكم فلقنوهم شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، حتى يموت »<sup>(٤)</sup> - الحديث ، ومعناه استفاد من قوله سبحانه : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله سبحانه : ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ

(١) أمالي المفيد : ٦ .

(٢) وفي هذا المعنى بيت الشعر المنسوب لأمير المؤمنين مخاطباً الحارث الهمداني :

« يا حار همدان من يموت يرني من مؤمن أو منافق قبلاً »

(٣) لم نعثر عليه في غيبة النعماني ، راجع بحار الأنوار : ١٩١/٦ ، كتاب العدل والمعاد ، الباب ٧ ، الحديث ٣٨ .

(٤) الكافي : ١٢٤/٣ ، الباب ٨٠ ، الحديث ٦ .

(٥) سورة إبراهيم : الآية ٢٧ .

إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾.

فظاهر الآية أَنَّ قوله : ﴿ أَكْفَرُ ﴾ ، وقوله : ﴿ إِنِّي بِرِيءٌ ﴾ من جنس واحد ، ووقت واحد ، وليس من لسان الحال في شيء وهناك خطاب .

وفي تفسير العياشي عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَأْتِي الرَّجُلَ مِنْ أُولَيَاتِنَا عِنْدَ مَوْتِهِ مِنْ يَمِينِهِ وَمِنْ بَسَارِهِ لِيَصْطَنَّهُ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ ، فَيَأْبَى اللَّهُ ذَلِكَ ، وَكَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ » (٢) .

أقول : والروايات عن أئمة الهدى في هذه المعاني منظافرة متكاثرة ، رواها جم غفير من الرواة ، هذا كله ما يفيد الكتاب والسنة ، والبرهان يفيد أيضاً ، ممّا يدل على تجرّد النفس وعدم انعدامها وبطلانها بانقطاع علاقتها عن البدن ، وسيجيء إشارة إليه في الفصل التالي إن شاء الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) سورة الحشر : الآية ١٦ .

(٢) تفسير العياشي : ٢/٢٤٢ ، الحديث ١٦ .

## الفصل الثاني

### في البرزخ

قد بين في محله أنّ بين عالم الأجسام والجسمانيات وبين أسمائه سبحانه عالمين : عالم العقل ، وعالم المثال .

وأنّ كلّ واحد من الموجودات يرجع بالضرورة إلى ما بدأ منه .

وأنّ العالم آخذاً من الجسمانيات إلى اندمجه في المبدأ الأوّل ومبدع الكل ، مترتبة في الكمال والنقص ، متطابقة في الوجود ، ومعنى ذلك تنزّل العالي إلى مرتبة السافل وظهوره ، كالمرآة تنعكس فيه صور ما يقابلها من الأضواء والألوان والمقادير ، فتظهر منها على قدر ما تقبله وتطبقه وتنكّيف بما في المرآة من الكيفيات تماماً ونقصاً .

وإنّ عالم المثال ، كالبرزخ بين العقل المجرّد والموجودات المادية فهو موجود مجرّد عن المادة ، غير مجرّد عن لوازمها من المقادير والأشكال والأعراض الفعلية ، وبهذه المقدمات يتبيّن تفصيل حال الإنسان في انتقاله من الدنيا إلى ما بعد الموت هذا .

وينبغي لك أن تثبّت في تصوّر معنى المادة ، وأنها جوهر ، شأنها قبول الآثار الجسميّة وتحقّقها في الأجسام مصحّحة الانفعالات التي ترد عليها ، وليست بجسم ولا محسوس ، وإياك أن تصوّر أنّها الجسميّة التي في الموجودات الجسمانيّة ،



فهذا هو الذي عذب عن جمع من علماء الظواهر فتلقوا ما ذكره المتألهون من أصحاب البرهان على غير وجهه ، وحسبوا أن قولنا : إن البرزخ لا مادة له مثلاً ، أو أن لذائذه خيالية أو هناك لذة عقلية معناها أنها وهمية سرابية غير موجودة في الخارج إلا في الوهم والتصور ، وذلك انحراف عن المقصود ، خاطئ من جهة المعنى .

وكيف كان ، فحال البرزخ ما عرفته ، والكتاب والسنة يدلان على ذلك ، لكن الأخبار حيث اشتملت على جُل الآيات ، وضعنا الكلام فيها وتعرضنا للآيات التي نتحدث عنها .

ففي تفسير النعماني : بإسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام ، قال : « وأما الردة على من أنكر الثواب والعقاب في الدنيا بعد الموت قبل القيامة بقول الله عز وجل : ﴿ يَأْتِ لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ سُوءٌ مُسْتَعْتَبٌ ﴾ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَبِئْسَ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴾ ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ لَعَلَّامٌ لِّمَا يَكْرِهُونَ ﴾ ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فَبِئْسَ الْجَنَّةُ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُورٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ، <sup>(٢)</sup> .

يعني السماوات والأرض قبل القيامة ، فإذا كانت القيامة بدلت السماوات والأرض .

ومثل قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِم بِزَرْحٍ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وهو أمر بين أمرين : وهو الثواب والعقاب بين الدنيا والآخرة .

ومثله قوله تعالى : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ،

(١) سورة هود: الآيات ١٠٥ - ١٠٨ .

(٢) راجع تفسير القمي : ٤٦/١ ، مقدمة الكتاب .

(٣) سورة المؤمنون: الآية ١٠٠ .

(٤) سورة غافر: الآية ٤٦ .

والغدو والعشي لا يكونان في القيامة التي هي دار الخلود ، وإنما يكونان في الدنيا ، وقال الله تعالى في أهل الجنة : ﴿ وَلَهُمْ فِيهَا مِنْهَا مُنْقَرَةٌ وَمِنْهَا فَسِيلَةٌ ﴾<sup>(١)</sup> .  
والبكورة والعشي إنما يكونان من الليل والنهار في جنة الحياة قبل يوم القيامة ، قال الله : ﴿ لَا يَزُولُ فِيهَا شَيْءٌ وَلَا زَمْهَرِيرٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ومثله قوله : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنْتَوَانَا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ فَرَجِحَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴿<sup>(٣)</sup> الآية .

أقول قوله سبحانه : ﴿ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ﴾<sup>(٤)</sup> ، أريد به نار الآخرة ، وأما المعرض عليها فهو في البرزخ ، وبدل على ذلك ذيل الآية ، وهو قوله سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وسياتي نظير هذا التعبير في الروايات ، والله يفتح له إلى قبره باب من الحميم ، يدخل عليه منه اللهب والشرر ، فهذه النار هي نار الآخرة ، وعذاب مثال عذاب .

وقوله سبحانه : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ ﴾<sup>(٦)</sup> ، أريد به نار البرزخ ، وبما ذكر بتوضيح الجمع بين الكون في النار والمعرض عليها ، ومثله قوله سبحانه : ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَابِلُ يُنْحَبُونَ ﴾ في الحميم ثم في النار يُسَجَّرُونَ ﴿<sup>(٧)</sup> ، فالسُخْب في الحميم ، وهو الماء الحارّ مفدّمة للإسجار في النار ، وهو في القيامة ،

(١) سورة مريم : الآية ٦٢ .

(٢) سورة الإنسان : الآية ١٣ .

(٣) سورة آل عمران : الآيتان ١٦٩ و ١٧٠ .

(٤) سورة غافر : الآية ٤٦ .

(٥) سورة غافر : الآية ٤٦ .

(٦) سورة هود : الآية ١٠٦ .

(٧) سورة غافر : الآيتان ٧١ و ٧٢ .

وهذه المعاني مروية في تفسير العياشي أيضاً .

وَرَوَى الْقُمِّيُّ <sup>(١)</sup> ، وَالْعِيَّاشِيُّ <sup>(٢)</sup> فِي تَفْسِيرِهِمَا ، وَالْكَلِينِيُّ فِي الْكَافِي <sup>(٣)</sup> ، وَالْمُفِيدُ فِي الْأَمَالِيِّ <sup>(٤)</sup> بِأَسَانِيدِهِمْ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ ، عَنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام ، قَالَ : وَإِنْ ابْنُ آدَمَ إِذَا كَانَ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا ، وَأَوَّلِ يَوْمٍ مِنْ أَيَّامِ الْآخِرَةِ ، مَثَلُ لَهْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَعَمَلِهِ ، فَيَلْتَفِتُ إِلَى مَالِهِ فَيَقُولُ : وَاللَّهِ ! إِنِّي كُنْتُ عَلَيْكَ لِحْرِيصاً شَدِيداً ، فَمَا لِي عِنْدَكَ ؟ فَيَقُولُ : خُذْ مِنِّْي كَفَنَكَ . ثُمَّ يَلْتَفِتُ إِلَى وَلَدِهِ فَيَقُولُ : وَاللَّهِ ! إِنِّي كُنْتُ لَكُمْ لِمَحَبَّةٍ ، وَإِنِّي كُنْتُ عَلَيْكُمْ لِمَحَامِيٍّ ، فَمَاذَا لِي عِنْدَكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : تُؤَدِّيكَ إِلَى حَفْرَتِكَ وَتَوَارِيكَ فِيهَا ، ثُمَّ يَلْتَفِتُ إِلَى عَمَلِهِ فَيَقُولُ : وَاللَّهِ ! إِنِّي كُنْتُ فِيكَ لَزَاهِداً ، وَإِنَّكَ كُنْتَ عَلَيَّ لثَقِيلاً فَمَاذَا عِنْدَكَ ؟ فَيَقُولُ : أَنَا قَرِينُكَ فِي قَبْرِكَ ، وَيَوْمَ حَشْرِكَ ، حَتَّى أُعْرَضَ أَنَا وَأَنْتَ عَلَى رَبِّكَ ، فَإِنْ كَانَ اللَّهُ وَلِيّاً أَنَا أَطِيبُ النَّفْسَ رِيحاً ، وَأَحْسَنُهُمْ مَنْظَراً ، وَأَزِينُهُمْ رِيَاشاً ، فَيَقُولُ : أَبْشِرْ بِرُوحٍ مِنَ اللَّهِ ، وَرِيحَانٍ ، وَجَنَّةٍ وَنَعِيمٍ ، قَدْ قَدِمْتَ خَيْرَ مَقْدَمٍ ، فَيَقُولُ : مَنْ أَنْتَ ؟ فَيَقُولُ : أَنَا عَمَلُكَ الصَّالِحُ أَرْتَحِلُ مِنْ هَذَا الْعِلْمِ إِلَى الْجَنَّةِ ، وَأَنْتَ لِعِرْفِ غَاسِلِهِ وَيَتَأَشَدُّ حَامِلُهُ أَنْ يَمَجِّلَهُ ، فَإِذَا أُدْخِلَ قَبْرُهُ أَنَا مُلْكَانِ ، وَهُمَا قَتَانَا الْقَبْرِ ، يَجْرَانِ أَشْعَارُهُمَا ، وَيَنْحَتَانِ الْأَرْضَ بِأَنْيَابِهِمَا ، وَأَصْوَاتُهُمَا كَالرَّهْدِ الْعَاصِفِ ، وَأَبْصَارُهُمَا كَالْبَرْقِ الْخَاطِفِ فَيَقُولَانِ لَهُ : مَنْ رَبُّكَ ، وَمَنْ نَبِيُّكَ ، وَمَا دِينُكَ ؟ فَيَقُولُ : اللَّهُ رَبِّي ، وَمُحَمَّدٌ نَبِيِّي ، وَالْإِسْلَامُ دِينِي . فَيَقُولَانِ لَهُ : ثَبَّتْكَ اللَّهُ فِيمَا تُحِبُّ وَتَرْضَى ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ : ﴿ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالنُّقُولِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ <sup>(٥)</sup> الْآيَةُ ، فَيَفْسَحَانِ لَهُ فِي قَبْرِهِ

(١) تفسير القمّي : ٢٩٩/١ .

(٢) تفسير العياشي : ٢٤٤/٢ ، الحديث ٢٠ .

(٣) الكافي : ٢٢١/٣ ، الباب ١٥٨ ، أَنَّ الْعَيْتَ يَمُتُّ لَهُ ، الْحَدِيث ١ .

(٤) لم نَعثر عليه في أمالي المفيد ، راجع أمالي الطوسي : ٣٤٧ ، المجلس الثاني عشر ،

الحديث ٧١٩ . ومائل الشيعة : ١٠٥/١٦ ، باب ١٠٠ من أبواب جهاد النفس ، الحديث ١ .

(٥) سورة إبراهيم : الآية ٢٧ .

ومدّ بصره ، ويفتحان له باباً إلى الجنة ويقولان : تم قرير العين نوم الشاب الناعم ، وهو قوله : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

قال : « وإن كان لربه عدواً ، فإنه يأتيه أفصح خلق الله ريشاً ، وأتنته ريشاً ، فيقول له : أبشر بنزل من حميم ، وتصليّة جحيم ، وأنه ليعرف غاسله ، ويناشد حامله أن يحبسه ، فإذا دخل قبره أتياه ممتحنا القبر فألقيا عنه أكفانه ، ثم قال له : من ربك ، ومن نبيك ، وما دينك ؟ فيقول : لا أدري . فيقولان له : ما دريت ولا هديت ، فيضربانه بمرزبة ضربة ما خلق الله دابة إلا وتذهر بها ، ما خلا الثقلان . ثم يفتحان له باباً إلى النار ، ثم يقولان له : تم بشر حال ، فهو من الضيق مثل ما فيه القنا من الزج ، حتى أنّ دماغه يخرج من بين ظفره ولحمه ، ويسلّط الله عليه حيات الأرض وعقاربها وهوامها ، لتنهشه حتى يبعثه الله من قبره ، وأنه لينتمى ليام الساعة عما هو فيه من الشرّ - المخبر .

أقول : قوله ﷻ : « وهو قول الله - ﷻ » الخ ، يشير إلى قوله سبحانه :

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَلَمًا فِيهِ غَبَرَةٌ تُكَتِّبُ الْأَصْنَافَ نُقْطَةً أُصْلًا نَبَاتٍ وَقَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ \* تَوْبِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ \* وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ \* يَتَّبِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُخْلِلُ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فقد بين سبحانه أنّ من الكلمات ما هي ثابتة الأصل قارة ، تفيد آثارها في جميع الأحوال ، ووصفها بالطيب ، وقد ذكر في موضع آخر أنّها تصعد إليه ويرفعها العمل الصالح حتى تصل إلى السماء ، فقال سبحانه : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

(١) سورة الفرقان : الآية ٢٤ .

(٢) سورة إبراهيم : الآيات ٢٤ - ٢٧ .

(٣) سورة فاطر : الآية ١٠ .

ثُمَّ بَيَّنَ الطَّرِيقَ إِلَيْهَا ، فَقَالَ : ﴿ وَإِلَيْهِ يُصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ <sup>(١)</sup> .  
ثُمَّ بَيَّنَ سَبْحَانَهُ أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ ، الثَّابِتَةُ الْأَصْلُ ، تَثْبُتُ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ . وَالْقَوْلُ يَتَّصِفُ بِالثَّبَاتِ وَإِفَادَتِهِ ، بِاخْتِيَارِ الْاعْتِقَادِ وَالنَّبْئَةِ ،  
فَفِي الْآخِرَةِ مُورَدٌ يَثْبُتُ فِيهِ الْإِنْسَانُ أَوْ يَفْضَلُ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ وَعَدَمِهِ ، وَإِذْ لَيْسَ هُنَاكَ  
اخْتِيَارٌ وَاسْتِثْوَاءٌ لَطَرَفِي السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ ، فَثَبَاتُهُ وَتَشْبِيهُهُ بِإِسْمِهِ هُوَ بِالسُّؤَالِ ، وَهُوَ  
وَاضِحٌ عِنْدَ التَّدَبُّرِ ، وَقَدْ أَخْبَرَ سَبْحَانَهُ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ الثَّابِتَ وَالشَّجَرَةَ الطَّيِّبَةَ تَوْتِي أَكْلَهَا  
وَمَنَافِعُهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ، فَالْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى وَقُوعِ الْإِنْتِفَاعِ بِهِ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ  
وَكُلِّ الْمَوَاقِفِ ، فَفِي الْجَمِيعِ سَوَالٌ ، وَفِي الْآيَةِ الشَّرِيفَةِ مَزَايَا مَعَانٍ أُخَرِ .

وَيُمْكِنُ أَنْ يَسْتَشْمَّ مِنْ تَمَسُّكِهِ ﷻ بِالْآيَةِ ، أَنَّهُ ﷻ جَعَلَ الْبَرْزَخَ مِنْ ثَمَرَةِ الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا ، وَهُوَ كَذَلِكَ بِوَجْهِهِ .

وَقَوْلُهُ ﷻ : وَهُوَ قَوْلُهُ : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ... ﴾ الْخ ، يُشِيرُ إِلَى قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ :  
﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي  
أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا ﴾ . يَوْمَ يَرْوُونَ الْمَلَائِكَةَ لَا يَشْعُرُونَ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ  
حِجْرًا مَحْجُورًا ﴾ وَقَدْ مَنَّا إِلَيْنَا مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ حَبَاقًا مُنْتُورًا ﴾ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ  
يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وَالْآيَاتُ فِي الْبَرْزَخِ هِيَ مِنْ أَصْرَحِ الْآيَاتِ فِيهِ ، وَالْمَقْبِلُ هُوَ النَّوْمُ لِلْقَبِيلَةِ ، وَمِنْ  
الْمَعْلُومِ أَنَّ لَا نَوْمَ فِي جَنَّةِ الْقِيَامَةِ ، إِلَّا أَنَّ الْبَرْزَخَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَنَامَاتِ  
الدُّنْيَا ، لَكِنَّهُ بِالنَّسْبَةِ إِلَى الْقِيَامَةِ نَوْمٌ بِالنَّفَاسِ إِلَى الْبِقِظَةِ ، وَلِذَلِكَ وَصَفَ سَبْحَانَهُ  
النَّاسَ بِالْقِيَامِ لِلْسَّاعَةِ .

وَلِذَلِكَ وَصَفَ ﷻ الْحَالَ بِأَنَّهُ يَفْتَحُ لِلْمَيِّتِ بَابَ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُقَالُ لَهُ : نِمْ قَرِيرَ

(١) سورة فاطر: الآية ١٠.

(٢) سورة الفرقان: الآيات ٢٤ - ٢٦.

العين ، أو باب إلى التار ويقال له : نم بشر حاك . وهذا المعنى كثير ورود في الأخبار ، فلم يصرح خبر ورود الجنة ، بل الجميع ناطقة أنه يفتح له باب إلى الجنة ، ويرى منزله فيها ، ويدخل عليه منها الروح ، ويقال له : نم قرر العين ، نم نومة العروس ، وقد مر الحديث عن الباقر عليه السلام حيث سئل : ما الموت ؟ فقال : « هو النوم الذي يأتيكم كل ليلة ، إلا أنه طويل مدته ، لا يتنبه منه إلا يوم القيامة » (١) .

فما البرزخ إلا مثال للقيامة ، وإليه التلميح اللطيف بقوله عليه السلام : « كما في عدة أخبار أخر أيضاً : » ثم يفتح له في قبره مد بصره ... الخ .

فما المثال إلا القدر الذي يفهم من الممثل فما بعد مد البصر شيء ، وقوله سبحانه : ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَىٰ لَهُمْ ﴾ الآية ، يراد به أول يوم يرونهم ، هو بفرينة قولهم : ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةَ ﴾ الآية ، وهو البرزخ ، وفيه البشري واللائشري .

واعلم أن الذي تُشير به الآية هو السؤال عن المؤمنين والظالمين . وأما المستضعفون والمتوسطون فمسكوت عنهم ، وهو الذي يتحصل من الروايات ، ففي الكافي : عن أبي بكر الحضرمي ، قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « لا يسأل في القبر إلا من محض الإيمان محضاً ، أو محض الكفر محضاً ، والآخرين يلهون عنهم » (٢) .

أقول : والأخبار عنهم عليه السلام في هذا المعنى مستنبضة متكاثرة .

وفي تفسير القمي مسنداً عن خريس الكناسي ، عن أبي جعفر عليه السلام ، قال : قلت له : جعلت فداك ، ما حال الموحدين المقرين بنبوّة محمد من المسلمين المذنبين الذين يموتون وليس لهم إمام ، ولا يعرفون ولا ينكم ؟ فقال : « وأما هؤلاء فيأنهم في حفرهم لا يخرجون منها ، فمن كان له عمل صالح ، ولم يظهر منه عداوة ، فإنه يخذ له

(١) راجع الصفحة : ٦٥ .

(٢) الكافي : ٢/٢٢٤ ، الباب ١٥٩ ، الحديث ١ .

خذاً إلى الجنة التي خلقها الله بالمغرب ، فدخل عليه الروح في حفرة إلى يوم القيامة ، حتى يلتقي الله فيحاسبه بحسناته وسيئاته ، فأما إلى الجنة ، وأما إلى النار ، فهؤلاء الموقوفون لأمر الله ، قال : « وكذلك يفعل المستضعفين ، والبهل ، والأطفال ، وأولاد المسلمين الذين لم يبلغوا الحلم »<sup>(١)</sup> الخبر .

أقول : يشير ﷺ بقوله : « هؤلاء الموقوفون » إلى قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرَجُوا مُزَجَّجُونَ لَأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وبالجملة : فقير المستضعفين ، ومن يلحق بهم ، مسؤولون ثم منعمون أو معذبون بأعمالهم .

روى المفيد في الأمالي عن الصادق ﷺ في حديث - قال : « فإذا قبضه الله إليه صير تلك الروح إلى الجنة في صورة كصورته في الدنيا ، فيأكلون ويشربون ، فإذا قدم عليهم القادم عرفهم بتلك الصورة التي كانت في الدنيا »<sup>(٣)</sup> .

وفي الكافي : عن أبي ولاد الحنطاط ، عن الصادق ﷺ ، قال : قلت له : جعلت فداك ، يروون أن أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر حول العرش ؟ فقال : « لا ، المؤمن أكرم على الله من أن يجعل روحه في حوصلة طير ، لكن في أبدان كأبدانهم »<sup>(٤)</sup> .

وفيه أيضاً عن الصادق ﷺ : « وأن الأرواح في صفة الأجساد في شجر في الجنة تمارف وتساؤل ، فإذا قدمت الروح على الأرواح تقول : دعوها فإنها أقبلت من هول عظيم ، ثم يسألونها ما فعل فلان وما فعل فلان ؟ فإن قالت لهم : تركته حياً ارتجوه ،

(١) تفسير القمي : ٢/٢٦٤ .

(٢) سورة التوبة : الآية ١٠٦ .

(٣) لم نعثر عليه في أمالي المفيد ، راجع : أمالي الطوسي : ٤١٨ ، المجلس ١٤ ، الحديث

٩٤٢ .

(٤) الكافي : ٣/٢٣٩ ، الباب ١٦٢ ، الحديث ١ .

وإن قالت لهم : قد هلك ، قالوا : قد هوى . هوى<sup>(١)</sup> - الخبر .

وهذا المعنى وارد في أخبار كثيرة ، لكنها بأجمعها في المؤمنين ، وأما حال الكافرين فسيأتي .

وفي الكافي : عن الصادق عليه السلام ، قال : « إن المؤمن ليزور أهله فيرى ما يحب ، ويستتر عنه ما يكره ، وأن الكافر ليزور أهله فيرى ما يكره ، ويستتر عنه ما يحب »<sup>(٢)</sup> .

وفيه - أيضاً - : عن الصادق عليه السلام ، قال : « ما من مؤمن ولا كافر إلا وهو يأتي أهله عند زوال الشمس ، فإذا رأى أهله يعملون بالصالحات حمد الله على ذلك ، وإذا رأى الكافر أهله يعملون بالصالحات كانت عليه حسرة »<sup>(٣)</sup> .

وفيه - أيضاً - : عن إسحاق بن عمار ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام ، قال : سألته عن الميت يزور أهله ؟ قال : « نعم » . فقلت : في كم يزور ؟ قال : « في الجمعة ، وفي الشهر ، وفي السنة ، على قدر منزلته » . فقلت : في أية صورة يأتيهم ؟ قال : « في صورة طائر لطيف ، يسقط على جدرهم ويشرف عليهم ، فإذا رآهم بخير فرح ، وإن رآهم بشئ وحاجة حزن واغتم »<sup>(٤)</sup> .

أقول : والروايات في هذه المعاني كثيرة مروية ، وأما تصوّره بصورة الطائر فهو تمثيل .

ويمكن أن يستشعر هذا المعنى بقوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ \* نُرْجِيئُ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيُنَبِّشُوكَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ \*

(١) الكافي : ٢/٢٣١ ، الباب ١٦٢ ، الحديث ٣ .

(٢) المصدر المتقدم : ٢٢٠ ، الباب ١٥٧ ، الحديث ١ .

(٣) المصدر المتقدم : الحديث ٢ .

(٤) المصدر المتقدم : الحديث ٣ .



يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾.

فلا استبشار تلقى البشارة والفرح بها ، وقوله : ﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ ﴾ الآية .

بيان لقوله : ﴿ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا ﴾ الآية .

فالأيات تفيد أنهم يستبشرون وفرحون بما يتلذذون من خلفهم من النعمة والفضل ، وانتفاء الخوف والحزن عنهم وهو الولاية ، وأنهم يعملون الصالحات ، والله لا يضيع أجر المؤمنين ، فيحفظ حسنتهم ، ويعفو عنهم سيئاتهم ، ويغبط عليهم بركاته ، فيرون منه ذلك كله ، فافهم .

وقريب منه قوله سبحانه : ﴿ وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَبْرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسُرَدُونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَنَسَبْنَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٢).

وفي الكافي : عن أبي بصير ، عن الصادق عليه السلام في حديث سؤال الملكين - قال : « فإذا كان كافراً قال : من هذا الرجل الذي يخرج من ظهركم ؟ فيقول : لا أدري ، فيخيلان بينه وبين الشيطان » (٣) - الخبر .

وروي هذا المعنى أيضاً في حديث آخر ، عن بشير الدهان (٤) ، ورواه العياشي في تفسيره (٥) عن محمد بن مسلم ، عن الباقر عليه السلام ، وهو قوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَفْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ تُقْبَضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا آئِيتُ بُنْيَنِي وَآيَتُكَ بِغَدِ الْمَشْرِقَيْنِ فَبَشِّرْ الْقَرِينِ ﴾ (٦) .

(١) سورة آل عمران : الآيات ١٦٩ - ١٧١ .

(٢) سورة التوبة : الآية ١٠٥ .

(٣) الكافي : ٢٢٦/٣ ، الباب ١٥٩ ، الحديث ١٠ .

(٤) الكافي : ٢٢٥/٣ ، الباب ١٥٩ ، الحديث ٧ .

(٥) تفسير العياشي : ٢٤٤/٢ ، الحديث ١٩ .

(٦) سورة الزخرف : الآيات ٣٦ - ٣٨ .

واعلم أنَّ البرزخ عالم أوسع من عالم الدنيا؛ لكون المثال أوسع وأوسط من الجسم المادي، وقد عرفت معنى المادة، فالوارد من تفصيله بلسان الكتاب والسنة كليات واردة في سبيل الأنموذج دون الاستيفاء.

واعلم أنَّ تعيين الأرض في الأخبار محلًّا لجنة البرزخ وناره، ومجىء الأموات لزيارة أهلهم، وغير ذلك، منزل على عدم انقطاع العلة المادية بكمالها، وهو كذلك كما مرَّ.

وقد ورد في أخبار: أنَّ جنة البرزخ في وادي السلام<sup>(١)</sup>، وأما نار البرزخ في وادي برهوت<sup>(٢)</sup>، وأنَّ صخرة بيت المقدس مجتمع الأرواح<sup>(٣)</sup>، وفي روايات أخر: مشاهدة الأئمة للأرواح في أماكن مختلفة، وروي ذلك في كرامات الصالحين بما هو فوق حدِّ الحصر، وكلُّ ذلك أمور جائزة لا تكف عن علة (لشرافة) مكان أو زمان أو حال.

مراد الشيخ محمد باقر

- 
- (١) الكافي: ٢٣٠/٣، باب ١٦١ في أرواح المؤمنين، الحديث ١. تهذيب الأحكام: ٤٧١/١، الباب ٢٣ في تلقين المحتضرين، الحديث ١٥٢٥.
- (٢) بحار الأنوار: ٢٨٧/٦، وانظر الكافي: ٢٣٣/٣، الباب ١٦٣ في أرواح الكفار، الحديث ٣.
- (٣) تحف العقول: ١٧٢، جواب الإمام الحسين عليه السلام عن مسائل سأله عنها ملك الروم. الفصول المهمة في أصول الأئمة: ٣٣٦١، الحديث ٤١٢.

## الفصل الثالث

### في نفخ الصور

قال سبحانه: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال سبحانه: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَبَقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقد ورد في رواية عن السجادة عليه السلام: «أَنَّ النَفَخَاتِ ثَلَاثَ: نَفْخَةُ الْفَزَعِ، وَنَفْخَةُ الْمَصِيقَةِ، وَنَفْخَةُ الْأَحْيَاءِ»<sup>(٣)</sup>، ويمكن تنزيل ذلك إلى ما سباني من معنى قوله سبحانه: ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾<sup>(٤)</sup> الآية، والله أعلم.

فالنَّفْخَةُ نفختان: نفخة للإماتة ونفخة للإحياء، ولم يرد في كلامه سبحانه ما يمكن أن يفسر به معنى الصور من حيث اللفظ، وهو في اللغة: القرن<sup>(٥)</sup>، وربما كان

(١) سورة التمل: الآية ٨٧.

(٢) سورة الزمر: الآية ٦٨.

(٣) بحار الأنوار: ٣١٨/٦.

(٤) سورة يس: الآية ٤٩.

(٥) لسان العرب: ٤/٤٧٥، مادة ضرر.

ينثقب وينفخ فيه ، ولا ورد في الصفحة الأولى إلا الأيتان في سورة النمل والزمر ، إلا أنه سبحانه عبر عن معناه في مواضع أخر بالصيحة وبالزجرة ، وهي الصيحة ، وبالصاخة وهي الصيحة الشديدة ، والنقر . قال سبحانه : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخَضَّرُونَ ﴾ (١) .

وقال سبحانه : ﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ \* فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴾ (٢) .

وقال سبحانه : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَةُ \* يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴾ (٣) الآيات .

وقال سبحانه : ﴿ فَإِذَا نُفِثَ فِي النُّاقُورِ \* فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ \* عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴾ (٤) .

وقال سبحانه : ﴿ وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ \* يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصُّيُفَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ﴾ (٥) .

فمن هنا يعلم أن مثل الصور مع نفثهم مثل ما يسمع في العساكر المعدة للحضور إلى غاية ، فينفخ في الصور مرة أن اسكنوا ونهضوا للحركة ، وينفخ ثانية أن قوموا وارتحلوا واقصدوا غايتكم . فالصور موجود حامل لصيحتين : صيحة مميئة وصيحة محيية ، ( وهو ذان ) لم نجد له تفسيراً وافياً من الكتاب ، إلا أنه معبر بلفظة فيه في التي عشر مورداً أو أزيد ، فلا شك هو ذو معنى أصيل محفوظ ، وقد عبر عنه بالنداء أيضاً ، ولا يكون النداء إلا ذا معنى مقصود . ووصفهم سبحانه بسمع الصيحة بالحق ، ولا يسمع إلا الموجود الحي ، وقد أخبر بصعقتهم فليس إلا أن اتصافهم بالحياة

(١) سورة يس : الآية ٥٣ .

(٢) سورة النازعات : الأيتان ١٣ و ١٤ .

(٣) سورة عبس : الأيتان ٣٣ و ٣٤ .

(٤) سورة المدثر : الآيات ٨ - ١٠ .

(٥) سورة ق : الأيتان ٤١ و ٤٢ .

والموجود عين استماعهم وسمعهم : إذ إسماعهم للصيحة المحيية لهم بعد اتصافهم بالحياة غير معقول ، فليس إلا كلمة إلهية يسميتهم ويحييهم ، وقد قال سبحانه : ﴿ هُوَ الَّذِي يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾<sup>(١)</sup>.

فالنفختان كلمتان إلهيتان : كلمة مميتة وكلمة محيية ، لكنه سبحانه لم يعبر بالموت ، وإنما عبر بالصعقة ، ولعل ذلك لأن الموت يطلق على خروج الروح من البدن ، وقد شمل حكم النفخة من في السموات والأرض وفيها الملائكة والأرواح ، وفي قوله سبحانه في وصف أهل الجنة : ﴿ لَا يَدْخُلُونَهَا إِلَّا الْمَوْتُونَ ﴾ الأولى<sup>(٢)</sup> ، نلمح إلى ذلك

نعم ، وقع في قوله سبحانه حكاية عن قول أهل النار : ﴿ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَخْيَيْنَا اثْنَتَيْنِ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴾<sup>(٣)</sup> ، لو لم تكن التشبيه للتكرار أو لتغليب إطلاق الموت على صعقة النفخة ، ثم إنه سبحانه قال : ﴿ يَرْزُقُ إِلَى يَوْمِ يُنْفَخُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>.

فأفاد شمول حكم البرزخ على الجميع ، فالمراد بمن في الأرض في أمتي الفرع والصعقة ليس من على ظهر الأرض ممن هم في قيد الحياة الدنيا قبل البرزخ ، بل الذين قال فيهم سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ تَوَلَّوْا يُؤْفَكُونَ ﴾ وقال الذين أوثوا العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة غافر : الآية ٦٨ .

(٢) سورة الدخان : الآية ٥٦ .

(٣) سورة غافر : الآية ١١ .

(٤) سورة المؤمنون : الآية ١٠٠ .

(٥) سورة الروم : الآيتان ٥٥ و ٥٦ .

وقال سبحانه : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَّةً سِنِينَ ﴾ \* قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْأَلُ الْعَادِينَ ﴾ \* قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْتُحُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ﴾ ﴿<sup>(٢)</sup>﴾ .

إلى أن قال : ﴿ وَيَبْتَهِمَا جَهَنَّمَ ﴾ ﴿<sup>(٣)</sup>﴾ ، فهؤلاء أهل الأرض وإن حملوا البورخ ، وأما من في السموات فهم الملائكة وأرواح السعداء ، وقد قال سبحانه : ﴿ وَلِيْسِ السَّمَاءُ بِرُذُقِكُمْ وَمَا تُوَعَّدُونَ ﴾ ﴿<sup>(٤)</sup>﴾ .

وقال : ﴿ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ ﴾ ﴿<sup>(٥)</sup>﴾ .

وقال : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ ﴿<sup>(٦)</sup>﴾ الآية .

وقال : ﴿ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ﴾ ﴿<sup>(٧)</sup>﴾

وقال : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ ﴾ ﴿<sup>(٨)</sup>﴾

وقال : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ﴿<sup>(٩)</sup>﴾

(١) سورة المؤمنون : الآيات ١١٣ - ١١٤ .

(٢) سورة الأعراف : الآية ٤٠ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ٤٦ .

(٤) سورة الذاريات : الآية ٢٢ .

(٥) سورة سبأ : الآية ٣٠ .

(٦) سورة المائدة : الآية ٩ .

(٧) سورة الأنعام : الآية ٢ .

(٨) سورة فاطر : الآية ١٠ .

(٩) سورة المجادلة : الآية ١١ .

وقال : ﴿ تَفْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، إلى غير ذلك من الآيات .

وعلى هذا فالآيات الدالة على وقوع الصيحة على أهل الأرض وفناء الدنيا وخرابها منزلة على انطواء نشأة الدنيا وانقراضها وأهلها ، كقوله تعالى : ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ \* فَلَا يُسْتَعْتَبُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله سبحانه : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقال سبحانه : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا لَنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

فهناك صيحة ينطوي بها بساط الدنيا وينقرض أهلها ، ونفخ يموت به أهل البرزخ ، ونفخ تقوم به القيامة ويبعث به الناس . نعم ، قوله سبحانه : ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ أَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَ رَبِّ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

قد جمع الجميع تحت الأجل ، فلا موت حنث أنفسا أو قتلا ، ولا بصيحة ولا بنفخ صور إلا بأجل .

وأما قوله سبحانه في آتي النفخ : ﴿ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ ، فالاستثناء الذي في قوله سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(١) سورة المعارج : الآية ٤ .

(٢) سورة يس : الآيتان ٤٩ و ٥٠ .

(٣) سورة آل عمران : الآية ١٨٥ .

(٤) سورة الرحمن : الآية ٢٦ .

(٥) سورة الأحقاف : الآية ٣ .

(٦) سورة الأنعام : الآية ٢ .

(٧) سورة النمل : الآية ٨٧ .

فيفسره ما بعده من الآيات ، وهي : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ قَلَّةٌ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكَثَبَتْ وَأَجُوهَهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ .

لكنَّ الحسنة أريدت بها المطلقة لمكان الأمن ، وقرينة مقابلتها بالسَّيِّئَةِ والابعاد عليها ، فالمختلط عمله منهما لا يأمن الفزع لمكان السيئة ، فالأمن من الفزع طيب ذاته وطيب عمله من السيئات ، وقد عدَّ سبحانه سيئات الأعمال خبائث ، فقال :

﴿ وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُ جَمِيعاً فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ﴾ (٢) .

وقال أيضاً : ﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ ﴾ (٣) .

وقد عدَّ من الرجس الكفر والنفاق والشرك فقال : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْساً إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَا يَرْجَوْنَ كَافِرُونَ ﴾ (٤) .  
وقال : ﴿ إِلَّا مَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴾ (٥) .

وعدَّ من الشرك بعض مراتب الإيمان فقال : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ (٦) .

فطيب الذات من الشرك أن لا يؤمن بغيره سبحانه ، ولا يطمئن إلا إليه ، أي لا يرى له سبحانه شريكاً في وجوده وأوصافه وأفعاله ، وهو الولاية ، وإليه يرجع معنى قوله

(١) سورة النمل : الآيتان ٨٩ و ٩٠ .

(٢) سورة الأنفال : الآية ٣٧ .

(٣) سورة النور : الآية ٢٦ .

(٤) سورة التوبة : الآية ١٢٥ .

(٥) سورة التوبة : الآية ٢٨ .

(٦) سورة يوسف : الآية ١٠٦ .



سبحانه : ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، أي من حيث الذات بالولاية :  
﴿ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، والسلام هو الأمن .

فقد ظهر بما وجهنا به معنى الآية أَنَّ الحسنة فيها هي الولاية ، وبه يشعر قوله  
سبحانه : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْنَا لَهُ  
فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وفي تفسير الفمّي في قوله تعالى : ﴿ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

قال رحمه الله : « الحسنة والله ولاية أمير المؤمنين ، والسيئة والله اتباع أعدائه » <sup>(٥)</sup> .

وفي الكافي : عن الصادق ، عن أبيه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام ، قال رحمه الله : « والحسنة  
معرفة الولاية وحبنا أهل البيت ، والسيئة إكثار الولاية وبغضنا أهل البيت » ، ثم قرأ  
الآية <sup>(٦)</sup> - الحديث .

وبما مر من البيان يبين الحال في الآية الأخرى ، وهي قوله سبحانه : ﴿ وَتَفْخُ فِي  
الصُّورِ فَصَحِّقْ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ تُفْخُ فِيهِ أُخْرَى  
فَإِذَا هُمْ بِقِيَامٍ يَنْظُرُونَ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

فظاهر الآية أَنَّ الذين صعدوا من النفخة هم الذين قاموا لله يوم يقوم الناس لرَبِّ  
العالمين ، وهم المحضرون لقوله سبحانه : ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ  
لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ <sup>(٨)</sup> .

(١) و (٢) سورة النحل : الآية ٣٢ .

(٣) سورة الشورى : الآية ٢٣ .

(٤) سورة القصص : الآية ٨٤ .

(٥) تفسير الفمّي : ١٣٢/٢ .

(٦) الكافي : ٢٠٧/١ ، الباب ٦٤ ، الحديث ١٤ .

(٧) سورة الزمر : الآية ٦٨ .

(٨) سورة يس : الآية ٥٣ .

وقد استثنى سبحانه من المحضرين عباده المخلصين إذ قال : ﴿ فَيَأْتِيهِمْ لَمُخَضَّرُونَ ﴾ [إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ] <sup>(١)</sup>.

لَمْ عَرَفْهُمْ سبحانه بقوله حكاية عن إبليس حين رُجم : ﴿ قَالَ فَيَمِزُّكَ لِأَعْوِيَّتِهِمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ] <sup>(٢)</sup>.

فبين أن لا سبيل للشيطان إليهم ، ولا يتحقق إغواؤه فيهم ، وقد ذكر أيضاً أن إغواؤه إنما هو بالوعد ، حيث قال سبحانه : ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

إلى أن قال : ﴿ فَلَا تُلْوَ مُؤْنِي وَلَوْ مَوَا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي إِيَّيْ كَفَرْتُمْ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ <sup>(٤)</sup>.

واستنتج من ذلك كما ترى أن اللوم راجع إلى أنفسهم ، وأن الذنب راجع إلى الشرك ، وأنهم بمقتضى شفائهم الذاتي الظالمون . وإن الظالمين لهم عذاب أليم ، فالمخلصون هم المخلصون عن الشرك بذاتهم لا يرون لغيره سبحانه وجوداً ، ولا يحسّون لغيره اسماً ولا رسماً ، ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، وهذا هو مفهوم الولاية .

وبالجملة : فأولياء الله سبحانه هم المستثنون من حكم الصعقة والفرع لا يموتون بالنفخة حين يموت بها من في السموات والأرض ، وقد قال سبحانه : ﴿ يَوْمَ تَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِلِ لِلْكَتُبِ ﴾ <sup>(٥)</sup>.

(١) سورة الصافات : الآيتان ١٢٧ و ١٢٨ .

(٢) سورة ص : الآيتان ٨٢ و ٨٣ .

(٣) سورة إبراهيم : الآية ٢٢ .

(٤) سورة إبراهيم : الآية ٢٢ .

(٥) سورة الأنبياء : الآية ١٠٤ .

وقال : ﴿ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

فبين سبحانه طيها وبلوغها أجلها يومئذ بمن فيها ، وبذلك يظهر أنَّ المخلصين المستثنين ليسوا فيها ، بل مقامهم فيما وراء السموات والأرض ، وهم مع ذلك في الجميع . قال سبحانه : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ بِحَالِك إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فهم من الوجه .

وقال سبحانه : ﴿ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، فهم المحيطون بالعالم بإحاطته سبحانه ، وقد بينه سبحانه بوجه آخر بعد ما بين أنَّ أهل الجنة في السماء ، وأهل النار في النار بقوله : ﴿ وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَابِ رِجَالٌ يُمْرُقُونَ كَلًّا بِسِيمَاهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> . وسيأتي كلام فيه في غير هذا المقام .

ومن هنا يظهر أنهم في فراغ راسخ من سائر الأمور الجارية والشدائد والأحوال الواقعة بين النفختين . قال سبحانه : ﴿ فَإِذَا فُتِحَتْ فِي الصُّورِ نُفْحَةٌ وَاجِدَةٌ \* وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً \* فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

والدَّكُّ هو الدَّقُّ . تقول : دككت الشيء : إذا ضربته وكسرتة حتى تسوي به الأرض .

وقال تعالى : ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ \* تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقال سبحانه : ﴿ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلاً ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(١) سورة الزمر : الآية ٦٧ .

(٢) سورة القصص : الآية ٨٨ .

(٣) سورة البقرة : الآية ١١٥ .

(٤) سورة الأعراف : الآية ٤٦ .

(٥) سورة العنكبوت : الآيات ١٣ - ١٥ .

(٦) سورة النازعات : الآيتان ٦ و ٧ .

(٧) سورة المزمل : الآية ١٤ .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ \* يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ كُلَّ مَرْضِعَةٍ عَنْمَا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ (١).

وقال سبحانه : ﴿ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴾ (٢).

وقال : ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴾ (٣).

وقال : ﴿ فَإِذَا بَرَقَ النَّهَرُ \* وَخَسَفَ الْقَمَرُ \* وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ (٤).

وقال : ﴿ إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴾ (٥).

وقال : ﴿ فَإِذَا الْكُوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴾ (٦).

وقال : ﴿ فَإِذَا الْبِحَارُ غُطِلَتْ ﴾ (٧).

وقال : ﴿ فَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴾ (٨).

وهذه الآيات بظاهرها قريبة الإبطاق بأشراط الساعة ومقدمات القيامة وخراب الدنيا وانقراض أهلها .

واعلم أنَّ هذا هو المصحح لعد الساعة تالية للدنيا وبعدها ، كما أنَّ الموت هو المصحح لعد البرزخ بعد الدنيا ، ولأفكما أنَّ المثال محيط بعالم الحادة وهو الدنيا ،

(١) سورة الحج : الآيات ١ و ٢ .

(٢) سورة التكويد : الآية ٣ .

(٣) سورة الفارعة : الآية ٥ .

(٤) سورة القيامة : الآيات ٧ - ٩ .

(٥) سورة التكويد : الآية ١ .

(٦) سورة الانفطار : الآية ٢ .

(٧) سورة التكويد : الآية ٤ .

(٨) سورة التكويد : الآية ٦ .

فكذلك نشأة البعث محبطة بالدنيا والبرزخ على ما يعطيه البرهان السابق واللاحق ، ومع الغطر عن الإحاطة أيضاً ، فانظروا ، بساط الزمان وانقطاع الحركات بين النشاطين يوجب انقطاع النسبة الزمانية ، ويبطل بذلك قبل وبعد .

واعلم أن هناك آيات أخر قريبة السياق من الآيات المذكورة آنفاً ، غير أنها تعطي نحواً آخر من المعنى .

قال سبحانه : ﴿ وَشِجْرَ الْجِبَالِ فَكَاثٌ سَرَاباً ﴾ <sup>(١)</sup> .

فإن تسيير الجبال بنقل أمكنتها وجعلها كئياً مهياً وكالعهن المنفوش لا ينتهي إلى كونها سراباً ، وذلك ظاهر .

وقال سبحانه : ﴿ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِداً وَهِيَ تَمُورُ مَرُّ السُّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَثَقَّنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فإن ظرف « ترى » إما حال الخطأ أو حال الصحة ، كما يؤيده وقوع الآية بعد آية النفخ ، فتطبق على زلزلة الساعة ، وهي التي بها تذهل كل مرضعة عما أرضعت ، وتضع كل ذات حمل حملها ، وترى الناس سكارى ، وهي لا تلائم قوله تعالى : ﴿ تَحْسَبُهَا جَامِداً وَهِيَ تَمُورُ مَرُّ السُّحَابِ ﴾ .

فإنها تدل على أن الجبال حينئذ على ظاهر كیفيتها الجسمانية من الأبهة والعظمة والاستقرار والتمكن ، مع أنها من غير هذه الهيئة غير مستقرة ، بل سارية .

ومن الدليل عليه قوله : ﴿ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَثَقَّنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

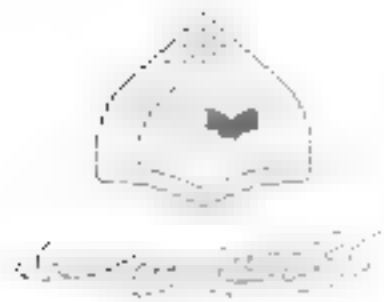
فإنه لا يلائم فناء الجبال واندكاكها ، بل يشعر بأنها في صنعها متينة غير هيئة

(١) سورة النبا : الآية ٢٠ .

(٢) سورة النمل : الآية ٨٨ .

(٣) سورة النمل : الآية ٨٨ .

الفساد ولا يسيرة الانفكاك ، فهو سير لا ينافي إستحكام أساسها واتقان وجودها في محلّه ، بل اندكائك في عين الإستحكام ، فكونها سراياً يجتمع مع اتقان صنعها وبقاء هويّتها ووجودها .



## الفصل الرابع

### في صفات يوم القيامة

قال تعالى : ﴿ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال : ﴿ يَوْمَ تُؤْلَوْنَ مَذْهِبَينَ مَا لَكُم مِّنَ اللَّهِ مِن حَاجِمٍ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال : ﴿ مَا لَكُم مِّن مَّعْجَا يُؤْمِنُ وَمَا لَكُم مِّن نَّكَيرٍ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَىٰ عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئاً ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال : ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقال : ﴿ وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾<sup>(٦)</sup>.

إلى غير ذلك من الآيات .

وقد اشتملت على وصف يوم القيامة بأوصاف غير مختصة به ظاهراً ، فإنَّ الملك

---

(١) سورة غافر : الآية ١٦ .

(٢) سورة غافر : الآية ٣٣ .

(٣) سورة الشورى : الآية ٤٧ .

(٤) سورة الدخان : الآية ٤١ .

(٥) سورة النساء : الآية ٤٢ .

(٦) سورة الانفطار : الآية ١٩ .

والقوة والأمر لله دائماً ، والموجودات بارزة له غير خافية عليه ، ولا عاصم ولا ملجأ منه سبحانه دائماً ، لكنّه سبحانه قال : ﴿ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴾ . إذْ تُبْرَأُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴿ (١) .

فأخبر بتقطع الأسباب ، وانقطاع الروابط يومئذٍ ، فأفاد أنّ جميع التأثيرات والارتباطات التي بين الموجودات في نظامها الموجود في عالم الأجسام والجسمانيات وما يتلوه ستقطع وتزول فلا يؤثر شيء منها في شيء ، ولا يتأثر شيء عن شيء ، ولا ينفع ولا يستضر شيء بشيء ، ولو كان الطرف ظرفها ، واليوم يومها لما تخلف شيء من أحكامها ولم تزل هي مستقرها ، إلا بطلان الذوات وانقلاب المهيئات ، ومن المحال ذلك ، ولا تبدل لكلمات الله ، فإذا المرفوع الزائل هو وجوداتها السرابية ، وهي وجوداتها القائمة بالحق سبحانه ، الثابتة به ، الباطلة في أنفسها ، فلا تبقى إلا نسبتها إلى الحق سبحانه ، وبطل بقية النسب ، وإذا هي باطلة في نفسها فهو انكشاف بطلانها لانفسه ، وظهور حقيقة الأمر وهو أن لا وجود إلا له سبحانه ولا تأثير لغيره ، فلا ملك إلا له ، ولا ملك إلا هو ، وهو قوله سبحانه : ﴿ مَا لِكِ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئاً وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ (٤) .

ويشهد لما ذكرنا من إنكشاف بطلان الوجودات السرابية والأسباب الظاهرية

(١) سورة البقرة : الآيتان ١٦٥ و ١٦٦ .

(٢) سورة الفاتحة : الآية ٤ .

(٣) سورة الانفطار : الآية ١٩ .

(٤) سورة خافر : الآية ١٦ .



لا نفس بطلانها قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي هَمَزَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ ﴾ إلى أن قال : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَرْغَبُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> الآيات .

حيث ذكر بطلان الأسباب عند الموت مع أنها في محلها لم تزل ، وإنما هو انكشاف بطلانها .

وفي نهج البلاغة في خطبة له عليه السلام : « فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ ، يَمُوتُ بَعْدَ فَنَاءِ الدُّنْيَا وَخِذَّةِ لَا شَيْءٍ مَعَهُ . كَمَا كَانَ قَبْلَ ابْتِدَائِهَا ، كَذَلِكَ يَكُونُ بَعْدَ فَنَائِهَا ، بِلاَ وَقْتٍ وَلَا مَكَانٍ ، وَلَا جَبِينٍ وَلَا زَمَانٍ . عُدِمَتْ عِنْدَ ذَلِكَ الْأَجَالِ وَالْأَوْقَاتُ ، وَزَالَتِ السُّنُونَ وَالسَّاعَاتُ . فَلاَ شَيْءَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ الَّذِي إِلَهًا مُعْجِرًا جَمِيعِ الْأُمُورِ » <sup>(٢)</sup> .

وفي الاحتجاج عن هشام بن الحكم في تفسير الزنديق فيما سأله عن الصادق عليه السلام ، إلى أن قال : أيتلانى الروح بعد خروجي من قاله أم هو باق ؟ وهل هو باق إلى وقت ينفخ في الصور ، فعند ذلك تبطل الأشياء فلا حس ولا محسوس ، ثم أعيدت الأشياء كما بدأها مدبرها وذلك بعد أربع مائة سنة لا خلق فيها ، وذلك بين النفختين <sup>(٣)</sup> .

وفي تفسير القمي عن الصادق عليه السلام - في حديث - : « ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ ؟ ، فيرد على نفسه : ﴿ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ » <sup>(٤)</sup> .

وفي التوحيد عن أمير المؤمنين عليه السلام - في حديث - : « وَيَقُولُ اللَّهُ ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ ، ثُمَّ تَنْطِقُ أَرْوَاحُ أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ وَحُجَجِهِ فَيَقُولُونَ : ﴿ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ » <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة الأنعام : الآيتان ٩٣ و ٩٤ .

(٢) نهج البلاغة : ٢٧٦ ، من خطبة له عليه السلام في التوحيد .

(٣) الاحتجاج : ٨٦/٢ .

(٤) تفسير القمي : ٢٦٠/٢ .

(٥) التوحيد : ٢٢٧ ، الباب ٣٢ ، الحديث ١ .

وفي تفسير القمّي عن السجّاد عليه السلام في حديث - قال : « فعند ذلك ينادي الجبار بصورت جهوري يسمع في أقطار السموات والأرضين : ﴿ لِمَنِ الْمُلْكُ ﴾ ؟ فلا يجيبه مجيب ، فعند ذلك ينادي الجبار مجيباً نفسه : ﴿ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ ، <sup>(١)</sup> الحديث .

أقول : فانظر إلى بياناتهم ﷺ ، وهم لسان واحد كيف جمعت بين فناء السموات والأرض وتحققها وزوال السنين والساعات وثبوتها ، وعدم مجيب لندائه سبحانه غير نفسه ، ووجود المجيب ، ثم انظر إلى قوله سبحانه في جوابه لنداء نفسه : ﴿ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾ ، ومكان الاسمين ، وتدبر في أطراف الكلام تعرف صحة ما ذكرناه . ثم إنه إذا زال الوجود المستقل عن الأشياء وعادت الثبوتات إلى تحققات وهمية سرائية وبطلت عامة النسبيات والتشكلات ، وهو قوله سبحانه : ﴿ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ مُلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيٍّ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّةٌ • مَلِكٌ عَنِّي مَلْطَائِيَّةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَىٰ عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْتَعِ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(١) تفسير القمّي : ٢٥٥/٢ .

(٢) سورة غافر : الآية ٣٣ .

(٣) سورة الشورى : الآية ٤٧ .

(٤) سورة الحاقة : الآيتان ٢٨ و ٢٩ .

(٥) سورة الدخان : الآية ٤١ .

(٦) سورة إبراهيم : الآية ٣١ .

(٧) سورة البقرة : الآية ١٢٣ .

وقوله : ﴿ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَتَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ \* مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقولهم : ﴿ بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا ﴾ الخ ، يقولون : إنا قبل يوم القيامة لم ندع غير الله ، ولم نعبد له شريكاً ، فهو ظهور كونهم في الدنيا مفرورين بسرابها ولعبها ، وقد كان باطلاً بالحقيقة ، فقال سبحانه : ﴿ كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴾ .

وقريب منه قوله سبحانه : ﴿ ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاؤُكُمْ فَوَيْلٌ لَنَا مِنْهُمْ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

وقال : ﴿ شُرَكَاؤُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِثْنَا تَعْبُدُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

وقوله : ﴿ تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ مَا تَحَاثُّوا إِثْنَا تَعْبُدُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup>.

ومرجع الجميع إلى قوله سبحانه : ﴿ مَا تَعْبُدُونَ دُونَهُ إِلَّا أَشْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ <sup>(٥)</sup>.

وقوله : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ <sup>(٦)</sup>.

ثم إنه إذا بطلت الأسباب بينهم ، وهي المراتب المترتبة المقدرة في الوجود والتأثيرات التي بينها ، ظهر حكم الباطن ، ومن المعلوم أن الظاهر ظاهر بالباطن ، فاتحد حينئذ الغيب والشهادة ؛ إذ كل شيء ، فهو في نفسه ووجوده شهادة ، وإنما الغيب معنى نسبي يتحقق بفقدان شيء ، لشيء ، وغيبوته عنه إما حساً أو غيره .

(١) سورة غافر: الآيتان ٧٣ و ٧٤ .

(٢) سورة يونس: الآية ٢٨ .

(٣) سورة يونس: الآية ٢٨ .

(٤) سورة القصص: الآية ٦٣ .

(٥) سورة يوسف: الآية ٤٠ .

(٦) سورة الذاريات: الآية ٥٦ .

وبالجملة : بسبب ارتفاع الأسباب يرتفع كل حجاب يحجب شيئاً عن شيء ، وهو قوله سبحانه : ﴿ يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله : ﴿ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله : ﴿ فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ ﴾<sup>(٣)</sup>.

ومن هذا الباب قوله : ﴿ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقوله : ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ \* وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ \* إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴾<sup>(٥)</sup>.

وقوله : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ \* إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴾<sup>(٦)</sup>.

ويمكن أن ينزل على ما هاهنا ما ورد من الآيات والأخبار في بروز الأرض .

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ ﴾<sup>(٧)</sup> الآية ، قال : « القلب السليم الذي يلقي ربه وليس فيه أحد سواه » ، قال : « وكل قلب فيه شرك أو شك فهو ساقط » ، وإنما أرادوا بالزهد في الدنيا تفرغ قلوبهم للآخرة<sup>(٨)</sup>.

أقول : وقوله سبحانه : ﴿ تَكْلَأُ فِيهِمْ يَوْمَئِذٍ أَمْخَجَعُ يَوْمَهُمُ ﴾<sup>(٩)</sup>.

(١) سورة غافر : الآية ١٦ .

(٢) سورة إبراهيم : الآية ٢١ .

(٣) سورة ق : الآية ٢٢ .

(٤) سورة الطارق : الآية ٩ .

(٥) سورة العاديات : الآيات ٩ - ١١ .

(٦) سورة الشعراء : الآيات ٨٨ و ٩٨ .

(٧) سورة الشعراء : الآية ٨٨ .

(٨) الكافي : ٤٠ / ٢ ، باب الإخلاص ، الحديث ٥ .

(٩) سورة المطففين : الآية ١٥ .

لا يتأفي ما ذكرنا ، فإنه كما سيجيء ينفي التشريف الذي يقع للمؤمنين وتصديق لما قضى به سبحانه أن الجزاء بالأعمال ، وأن لكل نفس ما كسبت وعليها ما اكتسبت ، وقد حجب هؤلاء أنفسهم في الدنيا عنه سبحانه ، فلا بد من ظهور مصداقه يوم القيامة ، وذلك كقوله سبحانه : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۖ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذُلُّهُمْ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَاجِدُونَ ۝ (١) ۖ

ثم إن بطلان الأسباب وزوال الحجب ، وظهور الباطن الذي هو محيط بالظاهر مقوم له قائم عليه يعطي كون الساعة محيطة بهذه النشأة وما فيها وما ينلوها ، فالظاهر موجود للباطن حاضره عند دون العكس ، وهو قوله سبحانه : ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيباً ۝ (٢) ۖ

وقوله : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝ (٣) ۖ

وقوله : ﴿ وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ۝ (٤) ۖ

وقوله : ﴿ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ۝ (٥) ۖ

وقوله : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخَضَّراً وَمَا عَمِلَتْ مِنْ شَرٍّ ۝ (٦) ۖ

ومن هذا الباب قوله سبحانه : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّى بَيْنَهُمْ ۝ (٧) ۖ

(١) سورة القلم : الآيتان ٤٢ و ٤٣ .

(٢) سورة الإسراء : الآية ٥١ .

(٣) سورة الملك : الآية ٢٧ .

(٤) سورة سبأ : الآية ٥١ .

(٥) سورة النحل : الآية ٧٧ .

(٦) سورة آل عمران : الآية ٣٠ .

(٧) سورة الشورى : الآية ١٤ .

فالسبق إلى الشيء يوجب حيلولة ، فقولك : سبقت إلى مكان كذا يوجب وجود شيء آخر سبقته ، وحلت بينه وبين المكان قبل أن يصل إليه ، فسبق كلمة سبحانه إلى أجل مسمى ، وهو قوله : ﴿ وَنُكِّنْ فِي الْأَرْضِ مُشْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (١) إلى جبرئيل عليه السلام ، وهو قوله : ﴿ وَنُكِّنْ فِي الْأَرْضِ مُشْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴾ (١) يعطي أنه محيط بهم قريب لولا السد الذي سده سبحانه تجاهه لغشبيهم فصل القضاء .

ومن هذا الباب قوله : ﴿ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُزْفَرُهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴾ (٢) .

وقوله : ﴿ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يُزْفَرُ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ • قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَأَلَ الْعَادِينَ • قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٤) .

وقوله : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَيْتِ ﴾ (٥) .

ثم إن ما مر من ظهور الباطن وبطلان الظاهر بوجوب ظهور الحق سبحانه يومئذ ، وارتفاع حجب المهيئات ، وانتهاك أستار الهويات ، وبلوغ الكل إلى غاية الغايات من سيرهم ، ومنتهى النهايات من كدحهم ورجوعهم ، وهو قوله سبحانه : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنْ السَّاعَةِ أَيَّانَ مَرْسَاهَا • قِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا • إِلَىٰ ذِكْرِ مَنَّتْهَا • ﴾ (٦) .

وقوله سبحانه : ﴿ وَأَنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ﴾ (٧) .

(١) سورة البقرة : الآية ٣٦ .

(٢) سورة النازعات : الآية ٤٦ .

(٣) سورة الأحقاف : الآية ٣٥ .

(٤) سورة المؤمنون : الآيات ١١٢ - ١١٤ .

(٥) سورة الروم : الآية ٥٦ .

(٦) سورة النازعات : الآيات ٤٢ - ٤٤ .

(٧) سورة النجم : الآية ٤٢ .

وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ ۚ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقوله : ﴿ قَالِيهِ تَرْجِعُونَ ۚ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

وقوله : ﴿ قَالِيهِ تَقْلَبُونَ ۚ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

وقوله : ﴿ قَالِيهِ الْمَصِيرُ ۚ ﴾ <sup>(٤)</sup>.

وقوله : ﴿ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ۚ ﴾ <sup>(٥)</sup> ، وآيات أخر في هذا المعنى ، وقوله :

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۚ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ <sup>(٦)</sup>.

وقوله : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّيهَا

لَوْفُهَا إِلَّا مَوْ قُلْتُ فِي السَّمَاءَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ تَأْتِيكَ خَلْقُهَا

قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۚ ﴾ <sup>(٧)</sup>.

فهم لزعمهم أنها أمر زمني في سلك متصله بزمانهم ، سئلوا توقيتها ، فصرفهم

سبحانه بما يقرب من إفهامهم . ثم لما انكروا وجه أجابهم بأن علمها لا يبرز من عند الله

ويأبى بذاته عن الطلوع لغيره سبحانه ، لأنه يقبل الحصول للغير وإنما أخفى إخفاء

لمصلحة أو غيرها ، كما في معلوماتنا ، ولذلك عقبه سبحانه بقوله : ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُ

النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۚ ﴾ .

ثم إن حجب المراتب والهويات حيث ارتفعت يومئذ ، ولم يحتجب شيء عن

(١) سورة الانشقاق : الآية ٦ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٤٥ .

(٣) سورة العنكبوت : الآية ٢١ .

(٤) سورة المائدة : الآية ١٨ .

(٥) سورة الشورى : الآية ٥٣ .

(٦) سورة الملك : الآيتان ٢٥ و ٢٦ .

(٧) سورة الأعراف : الآية ١٨٧ .

شيء ، فالوعاء وعاء النور ، وقد تبدلت الهويات فصارت متنورة ، وهو قوله سبحانه : ﴿ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقوله : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

إلى أن قال : ﴿ وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ بِنُورٍ رَاقٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقوله : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِِيَ الْحَبِيرَانِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ • وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَنْفَالَهَا ﴾ <sup>(٧)</sup> .

وفي تفسير القمّي عن السجادة عليه السلام في حديث في قوله سبحانه : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ ﴾ .

قال عليه السلام : « يعني بأرض لم تكتسب عليها الذنوب ، بارزة ليس عليها جبال ولا نبات ، كما دحاها أول مرة ، ويعيد عرشه على الماء كما كان أول مرة مستقلاً <sup>(٨)</sup> » .

(١) سورة النبأ : الآية ١٩ .

(٢) سورة إبراهيم : الآية ٤٨ .

(٣) سورة الزمر : الآية ٦٧ .

(٤) سورة الزمر : الآية ٦٩ .

(٥) سورة العنكبوت : الآية ٦٤ .

(٦) سورة الانشقاق : الآيتان ٣ و ٤ .

(٧) سورة الزلزلة : الآية ٢ .

(٨) قوله عليه السلام : « مستقلاً بعظمته وقدرته » تفسير لكون عرشه على الماء ، وله شواهد من الكتاب تدل على أن الماء إشارة إلى منبع كل حياة وقدره وعظمته أن تحمل نقوش الخلقة ظهرت الموجودات ، وإذا انمحت عاد العرش على الماء ، فافهم والله الهادي . ( منه عليه السلام ) .



بعظمته وقدرته ١ - الحديث (١).

وما ذكرناه في الاستفادة من الآيات في تنوير الموجودات لا يناقض آيات أخر تنفي النور عن الكافرين ، كقوله سبحانه : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾ (٢) ، وقوله : ﴿ وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَضْحَى ﴾ (٣) .

وقوله : ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ كُورِكُمْ ﴾ (٤) .

وقد قال سبحانه في المؤمنين : ﴿ يَسْتَنُ نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴾ (٥) الآية . ﴿ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ (٦) الآية .

وقوله سبحانه : ﴿ كَمَثَلِ مِثْلَةٍ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ (٧) .

وقوله : ﴿ أَوَلَيْتَ أَوَّمُّ الطَّاغُوتِ يُخْرِجُوكَ مِنْ الْبُورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ (٨) .

فإن ذلك ظهور ظلمات اكتسبتها أنفسهم في الدنيا ، ولا بد أن يبدو لهم في الآخرة ، فتلك ظلمة مع نور قد حرم المشركون عن إفاظتها ، وكتبه الله للمؤمنين ، وقد مرّ نظير هذا المطلب في ارتفاع الحجب بين الإنسان وبين ربه .

ومن هذا الباب قوله سبحانه : ﴿ كَذَّبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٩) .

(١) تفسير القمي : ٢/ ٢٥٥ .

(٢) سورة النور : الآية ٤٠ .

(٣) سورة طه : الآية ١٢٤ .

(٤) سورة الحديد : الآية ١٣ .

(٥) سورة الحديد : الآية ١٢ .

(٦) سورة الحديد : الآية ١٩ .

(٧) سورة الأنعام : الآية ١٢٢ .

(٨) سورة البقرة : الآية ٢٥٧ .

(٩) سورة الأنعام : الآية ٢٤ .

وقوله سبحانه : ﴿ تَالْقَوَا السَّلَامَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله سبحانه : ﴿ تَبَخَّرْتُمْ لَهُ كَمَا يَخْلُقُونَ لَكُمُ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وهناك روايات أيضاً في أنَّ المشركين يكذبون يوم القيامة ، فهذه كما ذكرنا في غيرها أيضاً ظهور للمعصية التي اقترفوها في الدنيا يومئذٍ ، ولا ينافي عدم قابلية اليوم للكذب ، فكل ما يعمل به الإنسان من عمل أو يكسبه من فضيلة أو رذيلة لا بد وأن يظهر يوم القيامة ، وقد قال سبحانه : ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً ﴾<sup>(٣)</sup>.

وسيجيء في فصل الأعراف ما يتم به هذا البيان ، ويشير به أن الأمر واحد في نفسه ، لكنه للمؤمنين رحمة وكرامة ، وللكافرين نقمة وعذاب ، فأحسن التدبر فيه فإنه دقيق .



(١) سورة النحل : الآية ٢٨ .

(٢) سورة المجادلة : الآية ١٨ .

(٣) سورة النساء : الآية ٤٢ .

## الفصل الخامس

### في قيام الإنسان إلى فصل القضاء

حيث أنّ المعاد رجوع الأشياء بتمام ذاتها إلى ما بدأ منها ، وهو واجب بالضرورة ، كما مرّت الإشارة إليه ، فمن الضروري أن يكون ذلك بتمام وجودها ، فما وجوده ذو مراتب ووجهات متحدة بعضها مع بعض يرجع إلى هناك بتمام وجوده بالضرورة ، فلهو في بدن الإنسان نفسه في المعاد ضروري ، غير أنّ النشأة متبدلة إلى نشأة الكمال الأخير والحياة القائمة ، فالبدن كالنفس الحيّة حيّ نوراني .

ويشير إلى ذلك ما في الإحتجاج عن الصادق عليه السلام في كلامه مع الزنديق ، قال عليه السلام : وإنّ الروح مقيمة في مكانها ، روح المحسن في ضياء وفسحة ، وروح المسيئ في ضيق وظلمة ، والبدن يصير تراباً منه خلق وما تقذف به السباع والهوام من أجوافها ممّا أكلته ومزقته كلّ ذلك في التراب ، محفوظ عند من لا يعزب عنه مثقال ذرة في ظلمات الأرض ، ويعلم عدد الأشياء ووزنها ، وأنّ تراب الروحانيين بمنزلة الذهب في التراب ، فإذا كان حين البعث مطرت الأرض مطر النشور ، فتربو الأرض ، ثمّ تمخض مخض السقاء ، فيصير تراب البشر كمصير الذهب من التراب إذا غسل بالماء ، والزبد هو اللبن إذا مخض ، فيجتمع تراب كلّ قالب فيتقلّ بإذن القادر إلى حيث الروح فتعود الصور بإذن المصور كهيئتها ، وتلج الروح فيها ، فإذا قد استوى لا ينكر من نفسه شيئاً<sup>(١)</sup> .

(١) الإحتجاج : ٨٦/٢ .

أقول : وقوله ﷻ : « فَإِذَا كَانَ حِينُ الْبَعْثِ مَطَرَتِ الْأَرْضُ مَطَرِ النَّشُورِ... » (الحديث) ورد في هذا المعنى عدة روايات منهم رضي الله عنه أيضاً ، وهو مستفاد من تمثيله سبحانه البعث والإحياء بإحياء الأرض بعد موتها .

قال سبحانه : ﴿ وَأَخْيَيْنَا بِهِ بَلَدَهُ مَبْنًى كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقال سبحانه : ﴿ وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِئَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ \* ذَلِكَ بِأَنَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ وَاللَّهُ يُخَيِّبُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ \* وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ لَهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فالآيات كما ترى تعطي أن للإنسان المادي أو لبدنه فقط تبدلات حتى يصل الغاية التي غناها سبحانه له ، ومنها قوله سبحانه :

﴿ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُخَيِّبُ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ \* قُلْ يُخَيِّبُهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ \* الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

يفيد أن الذي جعل الشجر الأخضر بالتدريج ، والتصرف بعد التصرف ناراً يضاد الخضرة ، قادر على أن يجعل العظام الرميم حية ، وفي هذا المجرى قوله سبحانه :

﴿ نَحْنُ قَدْزَنَّا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْجُوفِينَ \* عَلَى أَنْ تُبَدَّلَ أَمْثَالُكُمْ وَتُتَبَأَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ومثله قوله : ﴿ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَالَهُمْ تَبْدِيلًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة في : الآية ١١ .

(٢) سورة الحج : الآيات ٥ - ٧ .

(٣) سورة يس : الآيات ٧٨ - ٨٠ .

(٤) سورة الواقعة : الآيتان ٦٠ و ٦١ .

(٥) سورة الإنسان : الآية ٢٨ .

والمراد بتدبيل الأمثال ورود خلق بعد خلق ، قال تعالى : ﴿ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقِ جَدِيدٍ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال : ﴿ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وليس المراد بها الأمثال المصطلح عليها في العلوم العقلية وبالأتحاد النوعي والاختلاف الشخصي ، فإن مثل الشيء بهذا المعنى غير الشيء ، فلا تتم الحجة على منكري الحشر حينئذ بقوله : ﴿ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾<sup>(٣)</sup> ؛ إذ خلق مثلهم على ذلك ليس إعادة لهم بالضرورة ، بل المراد بخلق مثلهم وتبديل أمثالهم ، التبدلات فيهم بحيث لا تخرج عن أنفسهم ، كما أنه سبحانه في مثل هذا النظم يدل المثل بالعين ، فقال :

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ يَخْلُقْهُمْ يَخْلُقْهُمْ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخْلِقَ الْفُؤَادَ ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال سبحانه : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾<sup>(٥)</sup>.

فالمراد بمثل الشيء نفس الشيء ، وهو نوع من التلطف في الكلام .

فهذا كله يتضمن تبدلات الأبدان وورودها طوراً بعد طور ، وركوبها طبقاً عن طبق ، حتى تنتهي إلى الساعة ، فتخلق بالأنفس .

قال سبحانه : ﴿ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) سورة ق : الآية ١٥ .

(٢) سورة الرحمن : الآية ٢٩ .

(٣) سورة يس : الآية ٨١ .

(٤) سورة الأحقاف : الآية ٣٣ .

(٥) سورة الشورى : الآية ١١ .

(٦) سورة الانفطار : الآية ٤ .

وقال : أَقْلًا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿١﴾ ، فَعَبَّرَ بِكَلِمَةِ ﴿ مَا ﴾ ، ثُمَّ قَالَ :

﴿ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ \* فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴾ (٢) .

وهذا هو لحرق الأبدان بالأرواح كما نرى ، وللأرواح مع ذلك سير في مسيرها ، وحركة في طريقها ، قال سبحانه :

﴿ مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ \* تَفْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ (٣) ، فَبَيَّنَ أَنَّ الرُّوحَ كَالْمَلَائِكَةِ تَعْرُجُ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ فِي مَعَارِجِهِ ، وَالْمَعْرَاجَ السَّلَمَ ، وَمِثْلَهُ قَوْلُهُ سُبْحَانَهُ :

﴿ زَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْمَرَجِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ (٤) .  
وقد جمع سبحانه أهل السعادة والشقاء جميعاً في قوله : ﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا ﴾ (٥) .

وقوله : ﴿ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْصِيلاً ﴾ (٦) .  
وقال سبحانه في أهل الجنة : ﴿ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَتُوا بِهَا مَتَشَابِهًا ﴾ (٧) .

وقال في أهل النار : ﴿ مَا أَوَّاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ (٨) .  
إذ قد أخبر سبحانه أن لا وفود لجهنم غير أهلها ، فخبثوها نفاق من فيها بالإحراق .

(١) سورة العاديات : الآية ٩ .

(٢) سورة النازعات : الآيتان ١٣ و ١٤ .

(٣) سورة المعارج : الآيتان ٣ و ٤ .

(٤) سورة خافر : الآية ١٥ .

(٥) سورة الأنعام : الآية ١٣٢ .

(٦) سورة الإسراء : الآية ٢١ .

(٧) سورة البقرة : الآية ٢٥ .

(٨) سورة الإسراء : الآية ٩٧ .

## الفصل السادس

### في الصراط

قال سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَهْدِيهِمْ طَرِيقاً • إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال : ﴿ اخْشَوْا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ • مِنْ دُونِ اللَّهِ هَالِكُهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ • وَقَفَوْهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا يُنْذِرُونَ • مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فأخبر تعالى أن للجهيم صراطاً يهدي الظالمين إليه ، مع أزواجهم وهم الشياطين ، كما يدل عليه قوله سبحانه :

﴿ فَوَزَّيْكَ لَنَخْشَرَنَّكَ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنَنْحَضِرَنَّكَ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ﴾<sup>(٣)</sup>.

إلى أن قال : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا زَايِدَةٌ كَانَتْ عَلَىٰ ذَٰلِكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا • ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنُذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴾<sup>(٤)</sup>.

والصراط كما تدل عليه هذه الآيات صراط على الجحيم ، أو فيها ؛ إذ قد أخبر سبحانه بالورود والنجاة والترك في هذه الآيات ، وبالملا الحتمي في قوله : ﴿ وَلَوْ

(١) سورة النساء : الآيتان ١٦٨ و ١٦٩ .

(٢) سورة الصافات : الآيات ٢٢ - ٢٥ .

(٣) سورة مريم : الآية ٦٨ .

(٤) سورة مريم : الآيتان ٧١ و ٧٢ .

شِئْنَا لَا تَيْنَا كُلُّ نَفْسٍ عَذَابًا وَلَكِنْ حَقُّ الْقَوْلِ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١﴾ .

وهذا الصراط الممدود على جهنم معز الخلائق أجمعين من بر وفاجر ، ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثثاً ، ولقد كرر سبحانه في هذه الآيات لفظ الظلم ، ومثله قوله سبحانه : ﴿ الَّذِينَ طَفَقُوا فِي الْبِلَادِ ﴾ (٢) .

والطغيان الإفراط في الظلم والاستكبار : ﴿ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ ﴾ \* فَضَبُّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ \* إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ ﴿٣﴾ .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَاداً ﴾ (٤) .

والظلم إما بتفريط في جنب الناس ، وإما بتفريط في جنب النفس ، وإما بتفريط في جنب الله ، وهو الولاية التي لأوليائه الله ، والجميع يحصل باتباع الهوى والشيطان ، وأصله الاغترار بزينة الحياة الدنية والإيلاج إلى هذا الأوهام التي نسميها مجموعاً بنظام التمدن ، وهو التناصر بالأوهام غير الحقائق . ولعل هذا هو المسؤول عنه في قوله سبحانه : ﴿ وَبَقَوْهُمْ إِبْهَامٌ مُّشْوَوُونَ \* مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ ﴾ \* بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُّسْتَسْلِمُونَ ﴿٥﴾ .

ومما مرّ يظهر معنى ما ورد من الروايات في الباب : ففي تفسير القمي في قوله تعالى : ﴿ وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ﴾ (٦) الآية .

(١) سورة السجدة : الآية ١٣ .

(٢) سورة الفجر : الآية ١١ .

(٣) سورة الفجر : الآيات ٢٤ - ٢٦ .

(٤) سورة النبأ : الآية ٢١ .

(٥) سورة الصافات : الآيات ٢٤ - ٢٦ .

(٦) سورة الفجر : الآية ٢٣ .



عن الباقر عليه السلام ، قال : ١ لما نزلت هذه الآية : ﴿ وَجِيءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ﴾ سئل عن ذلك رسول الله ﷺ ، فقال ﷺ : أخبرني الروح الأمين أن الله لا إله غيره إذا برز الخلائق ، وجمع الأولين والآخرين ، أتى بجهنم تقاد بألف زمام ، أخذ بكل زمان مئة ألف يقودها من العلاظ الشداد ، لها هدة وغضب ، وزفير وشهيق ، وأنها لتزفر زفرة ، قلولا أن الله أقرهم للحساب لأهلكك الجميع ، ثم يخرج منها عنق فيحيط بالخلائق ، البر منهم والفاجر ، ما خلق الله عبداً من عباد الله ملكاً ولا نبياً إلا ينادي : رب نفسي نفسي ، وأنت يا نبي الله تنادي : أمتي أمتي ! ثم يوضع عليها الصراط أدق من الشعر ، وأحد من حد السيف ، عليه ثلاث قناطر : فأما واحدة فعليها الأمانة والرحم ، والثانية فعليها الصلاة ، والثالثة فعليها رب العالمين ، لا إله غيري . فكلفون الممر عليها فيحبسهم الرحم والأمانة ، فإن نجوا منها حبستهم الصلاة . فإن نجوا منها كان المستهي إلى رب العالمين ، وهو قوله : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ لَبَازِلٌ صَاتِرٌ ﴾ .

فتمتلق بيد وتزل بقدم ويستمسك بقدم ، والملائكة حولها ينادون : يا حلیم ، اهف واصفع ، وعد بفضلك ، وسلم سلم ، والناس يتهافون في النار كالقراش فيها ، فإذا نجا تاج برحمة الله مر بها ، فقال : الحمد لله وبنعمته تتم الصالحات وتزكو الحسنات ، والحمد لله الذي نجاني منك بعد أياس بمنه وفضله ، إن ربنا لغفور شكور<sup>(٢)</sup> .

وروى الكليني في الكافي<sup>(٣)</sup> والصدوق في الأمالي<sup>(٤)</sup> ما في معناه .

وفي العلل عن الصادق عليه السلام في تفسير قوله : ﴿ إِنَّهُمْ مُسْتَوْوُونَ ﴾ ، قال ﷺ : ولا يجاذبه قدما عبيد حتى يسأل من أربع : عن شبابه فيما أبلاه ، وعن عمره فيما أفناه ،

(١) سورة الفجر : الآية ١٤ .

(٢) تفسير القمي : ٤٥١/٢ .

(٣) الكافي : ٢٤٦/٨ ، الحديث ٤٨٦ .

(٤) أمالي الصدوق : ١٧٦ ، المجلس الثالث والثلاثون ، الحديث ٣ .

وعن ماله من أين جمعه وفيما أنفقه ، وعن حبنا أهل البيت <sup>(١)</sup> .

وروى القمّي في تفسيره عن الصادق عليه السلام ، والصدوق في الأمالي ، والعيون عن النبي صلى الله عليه وآله : « أن المسؤول عنه ولاية أمير المؤمنين عليه السلام » <sup>(٢)</sup> .

وفي المجمع عن النبي صلى الله عليه وآله ، قال : « يرد الناس النار ثم يصدرون بأعمالهم ، فأولهم كلعع البرق ، ثم كمرّ الريح ، ثم كمحضر الفرس ، ثم كالراكب ، ثم كشدّ الرجل ، ثم كمشيّه » <sup>(٣)</sup> .

وعنه عليه السلام : « تقول النار للمؤمن يوم القيامة : جز يا مؤمن ، فقد أطفأ نورك لهبي » <sup>(٤)</sup> .

وعن النبي صلى الله عليه وآله أيضاً أنه سئل عن قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ﴾ <sup>(٥)</sup> الآيات ، فقال : « إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قال بعضهم لبعض : أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار ، فقال : قد وردتموها وهي خاملة » <sup>(٦)</sup> .

أقول : وبالنأمل فيما قدمنا ، وفي ما سيجي في الشفاعة يتضح معنى هذه الأحاديث ، والله الهادي .

(١) علل الشرائع : ٢٥٦/١ ، الباب ١٥٩ .

(٢) تفسير القمّي : ٢٢٤/٢ .

(٣) تفسير مجمع البيان : ٨١٢/٦ .

(٤) تفسير مجمع البيان : ٨١٢/٦ .

(٥) سورة مريم : الآية ٧١ .

(٦) بحار الأنوار : ٢٥٠/٨ ، الباب ٢٤ ( النار أحاذنا الله وسائر المؤمنين من لهبها ) ، وفيه : « فيقال لهم : بدل » فقال .

## الفصل السابع

### في الميزان

قال سبحانه : ﴿ وَالْوِزْنَ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾<sup>(١)</sup>  
وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

بين سبحانه أن الوزن حق ثابت يوم القيامة .

ثم قال : ﴿ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴾ و ﴿ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴾ .

ولعل الجمع باعتبار عدد الزنات والثقل في الحسنات ، والخفة في السيئات مع أن ظاهر الأمر يقتضي العكس ، كما قال : ﴿ وَالتَّعْمَلُ الصَّالِحِ يَرْفَعُهُ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾<sup>(٥)</sup>.

وبناء على ما بينه سبحانه من هوار السيئات وبقاء الحسنات ، قال تعالى :

﴿ فَأَمَّا الزُّبُرُ فَيَكْدُهَبُ جَهَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَنَكُتْ فِي الْأَرْضِ ﴾<sup>(٥)</sup>.

---

(١) سورة الأعراف : الآيتان ٨ و ٩ .

(٢) سورة قاطر : الآية ١٠ .

(٣) سورة المجادلة : الآية ١١ .

(٤) سورة التين : الآية ٥ .

(٥) سورة الرعد : الآية ١٧ .

فالثقل إنما هو للحسنات دون السيئات ، وفي قوله سبحانه : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ إشارة إلى ذلك .

ثم إنه سبحانه قال : ﴿ وَنُضِعَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ففسر الموازين بالقسط ، وهو العدل في مقابلة الظلم ، ويبين وجه الثقل في الحسنات والخفة في السيئات .

وفي التوحيد عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ لَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴾ ، قال : « إنما يعني الحسنات ، توزن الحسنات والسيئات ، والحسنات ثقل الميزان ، والسيئات خفة الميزان » <sup>(٢)</sup> .

وفي الاحتجاج عنه عليه السلام : « هي قلة الحسنات وكثرتها » <sup>(٣)</sup> - الحديث .

ويبين بما مر معنى قوله سبحانه : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنَهُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> : إذ لا معنى لوضع الميزان والوزن مع الحبط .

وبه يتبين أن الوزن بالميزان يوم القيامة يختص بالأعمال غير المحبطة ، ولذلك فالآية لا تناهي قوله سبحانه : ﴿ لَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ \* وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ \* تَلْفَحُ وَجُوعُهُمُ النَّارَ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ \* أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنَلِّى عَلَيْكُمْ لَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ \* قَالُوا رَبُّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة الأنبياء : الآية ٤٧ .

(٢) التوحيد : ٢٦٢ ، الباب ٣٦ ، الحديث ٥ .

(٣) الاحتجاج : ٢٢١/١ ، وفيه : « قلة الحساب وكثرته ، يدل « قلة الحسنات وكثرتها » .

(٤) سورة الكهف : الآية ١٠٥ .

(٥) سورة المؤمنون : الآيات ١٠٢ - ١٠٦ .

وفيما مرّ يظهر معنى ما ورد عنهم عليه السلام من الروايات :

ففي الإحتجاج عن الصادق عليه السلام ، حيث سأل عنه الزنديق : أوليس توزن الأعمال ؟ قال : لا ، لأنّ الأعمال ليست أجساماً ، وإنما هي صفة ما عملوا ، وإنما يحتاج إلى وزن الشيء من جهل عدد الأشياء ، ولا يعرف ثقلها ولا خفّتها ، وأنّ الله لا يخفى عليه شيء ، قال : فما معنى الميزان ؟ قال عليه السلام : العدل ، قال : فما معناه في كتابه : ﴿ لَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴾ ؟ قال : « فمن رجع عمله » <sup>(١)</sup> - الخبر .

وفي التوحيد عن أمير المؤمنين عليه السلام في خبر من ادّعى التناقض بين آيات القرآن ، قال عليه السلام : « وأما قوله : ﴿ وَنُضِعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ ﴾ ، فهو ميزان العدل ، ويؤخذ به المخلّات يوم القيامة ، يدين الله تبارك وتعالى الخلق بعضهم من بعض بالموازين » <sup>(٢)</sup> - الخبر .

وفي الكافي والمعاني عن الصادق عليه السلام « قد أسئل عن قوله تعالى : ﴿ وَنُضِعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ قال : « الأخيار والأوصياء » <sup>(٣)</sup> .

أقول : ووجهه واضح ممّا مرّ .

وفي الكافي : عن السّجاد عليه السلام في كلام له في الزهد : « واعلموا عباد الله أنّ أهل الشرك لا ينصب لهم الموازين ، ولا ينشر لهم الدواوين ، وإنما يحشرون إلى جهنّم زمراً ، وإنما نصب الموازين ونشر الدواوين لأهل الإسلام ، واتّقوا الله عباد الله » <sup>(٤)</sup> - الخبر .

(١) الإحتجاج : ٨٦/٢ .

(٢) التوحيد : ٢٦٦ ، الباب ٣٦ ، الحديث ٥ .

(٣) الكافي : ٤٧٥/١ ، الباب ١٦٤ ، الحديث ٣٦ . معاني الأخبار : ٣١ ، باب معنى الموازين ، الحديث ١ .

(٤) الكافي : ٦٦/٨ ، الحديث ٢٩ .

## الفصل الثامن

### في الكتب

قال سبحانه : ﴿ وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمَانَهُ طَائِرَةٌ فِي هُتُوفِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ﴾ اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً <sup>(١)</sup>.

بين سبحانه أنه ألزم الإنسان طائره ، وهو عمله الذي يتفاهل به ويتشامم ، فطائر الإنسان عمله الذي قلده ، ولذلك وصفه بأنه في عنقه ، وقد كانت الأعمال التي تحفظ للإنسان وعليه غير محسوسة ولا ظاهرة ؛ إذ الحس في الدنيا لا يجاوز سطح الأشياء ، والاستدلال فيها إنما هو بالآثار ، لكن نشأة القيامة نشأة تبلى فيها السرائر ، وبرزوا لله جميعاً ، فلذلك وصف الطائر بأنه سيخرج له كتاباً منشوراً ، وقال سبحانه : ﴿ أَحْصَاءُ اللَّهِ وَنُسُوءُ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

وقال سبحانه : ﴿ بَلْ يَذَّالَهُم مَّا كَانُوا يُخْفُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

ونسب الإحصاء والبداء واللزوم إلى نفس الأعمال ؛ إذ كان الكتاب مشتملاً على نفسها أو حقائقها دون المخطوط التي نصطلح عليها فيما عندنا من الكتابة ، وهو قوله سبحانه : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالُهُمْ ﴾ فَمَنْ يَفْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ

(١) سورة الإسراء : الآيتان ١٣ و ١٤ .

(٢) سورة المجادلة : الآية ٦ .

(٣) سورة الأنعام ، الآية ٢٨ .

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۝ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله سبحانه : ﴿ وَلَيَوْقِيهِمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يَخْلُمُونَ ۝ ﴾<sup>(٢)</sup>.

ومن هذا الباب قوله سبحانه : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَنْذِكُرُ الْإِنْسَانَ وَأَتَىٰ لَهُ الدُّكْرَىٰ ۝ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقوله : ﴿ يَتَّبِعُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ۝ ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقد مرَّ أنَّ هذا اليوم محيط بجميع المراتب الوجودية ، فالأعمال كما تحضر بأنفسها تحضر بحقائقها التي ظهرت منها ، وهو قوله سبحانه : ﴿ وَتَرَىٰ كُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ ﴾<sup>(٥)</sup>.

وهذا هو الكتاب المخصوص الذي يشتمل على نفس الأعمال ، ثم قال سبحانه : ﴿ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ ﴾<sup>(٦)</sup>.

وهذا هو الكتاب المبين الذي مكتوب فيه ما كان وما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة كما في الأخبار ، ومنه النسخ الجزئية كلها ، ومنه نسخ الأعمال في نشأة ظهورها ، وهو المشتمل على حقائقها والخجعة على الكل ، ولعله المراد بقوله سبحانه : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ ۝ ﴾<sup>(٧)</sup>.

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام في حديث اللوح ، وهو الكتاب المكنون الذي منه النسخ كلها : أولستم حرباً فكيف لا تعرفون معنى الكلام ، وأحدكم يقول لصاحبه انسخ ذلك الكتاب ، أوليس إنما ينسخ من كتاب آخر من الأصل ، وهو قوله :

(١) سورة الزلزلة : الآيات ٦ - ٨.

(٢) سورة الأحقاف : الآية ١٩.

(٣) سورة الفجر : الآية ٢٣.

(٤) سورة القيامة : الآية ١٣.

(٥) سورة الجاثية : الآية ٢٨.

(٦) سورة الجاثية : الآية ٢٩.

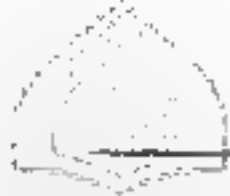
(٧) سورة الزمر : الآية ٦٩.

﴿ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١). (٢)

وفي تفسير العياشي : عن خالد بن نجيب ، عن الصادق عليه السلام ، قال : « إذا كان يوم القيامة دفع إلى الإنسان كتابه ، ثم قيل له : اقرأ ، قلت : فيعرف ما فيه ؟ فقال : « إن الله يذكره ، فما من لحظة ولا كلمة ولا نقل قدم ، ولا شيء فعله إلا ذكره ، كأنه عمله تلك الساعة ، فلذلك قالوا : ﴿ يَا وَيْلَتَنَا مَا لِي هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ﴾ (٣) ، (٤) » .

وفيه أيضاً : عن خالد بن يحيى عن الصادق عليه السلام ، قريب منه (٥) .

أقول : وقد فسر عليه السلام القراءة بالذكر ، وقد ذكرنا في رسالتي الأفعال والوسائط في الكتاب كلاماً أبسط من هذا (٦) .



(١) سورة الجاثية : الآية ٢٩ .

(٢) لم نعثر عليه في الكافي ، راجع تفسير القمي : ٣٩٨/٢ .

(٣) سورة الكهف : الآية ٤٩ .

(٤) تفسير العياشي : ٢/٢٥٤ ، الحديث ٢٤ .

(٥) تفسير العياشي : ٢/٢٥٤ ، الحديث ٣٥ ، وفيه : « عن خالد بن نجيب » بدل « خالد بن يحيى » .

(٦) جاء في رسالة الأفعال :

« ... على أن كل فعل متحقق في دار الوجود مع إسقاط جهات النقص عنه وتطهيره من أدناس المادة والقوة والإمكان ، وبالجمل : كل جهة عدمية فهو فعله سبحانه ، بل حيث كان العدم وكل عدمي بما هو عدمي مرفوعاً عن الخارج حقيقة ؛ إذ ليس فيه إلا الوجود وأطواره ورشحاته ، فلا فعل في الخارج إلا فعله سبحانه وتعالى . وهذا أمر يدل عليه البرهان والذوق أيضاً ... » . رسائل التوحيدية - طبعة قم ١٣٦٥ هـ . رسالة الأفعال : ٥٥ و ٥٦ وجاء في رسالة الوسائط :

« ... ومما يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا هِنْدًا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ سورة الحجر : الآية ٢١ تدل بعمومها على أن لجميع الموجودات ﴿ ﴿



ثم إنه سبحانه قال : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، نعمم الكتابة لأعمالهم التي فعلوها بلا واسطة ، وما يترتب عليها من الآثار ، فالكل محاسب به ويظهر به معنى قوله :

﴿ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وفي تفسير القمي عن الباقر عليه السلام : « بما قدم من خير وشر وما أخر ، فما سن من سنة يستن بها ، فإن كان شراً كان عليه مثل وزرهم ولا ينقص من وزرهم شيئاً ، وإن كان خيراً كان له مثل أجورهم ولا ينقص من أجورهم شيئاً » <sup>(٣)</sup> ، ثم عقبه سبحانه بقوله : ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ومن هنا يظهر أن اللوح المحفوظ يحاسب به العباد كما يحاسبون بالأنواع المخصوصة لكل واحد منهم .

ويظهر أيضاً أن الكتاب الذي ذكره سبحانه بقوله : ﴿ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَىكُمْ بِالْحَقِّ ... ﴾ <sup>(٥)</sup> الخ ، هو اللوح المحفوظ ، فإنه وصف الكتاب في هذه الآية بالإمامة ،

﴿ عالمنا هذا وجودات مخزونة عنده تعالى ، ذات سعة غير محدودة ولا مقدرة ، إذ ظاهرها أن التقدير إنما يحدث مع التنزيل ، وليس التنزيل بالتجافي وتخليه المحل بالنزول ... وبعبارة أخرى : إن في كل شيء وجهاً لإنهياً ، ووجهاً كونياً خلقياً ، وهذا الوجه حيث أنه بمقدار فهو محدود مثالي ، وقد أفاد قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا جُنْدَتَا ... ﴾ الآية ، وجهاً آخر غير محدود ولا مقدر ... »

رسائل التوحيدية ، طبعة قم ١٣٦٥ . رسالة الوسائط : ١٠٩ - ١١٠

(١) سورة يس : الآية ١٢ .

(٢) سورة القيامة : الآية ١٣ .

(٣) تفسير القمي : ٤٢١/٢ .

(٤) سورة يس : الآية ١٢ .

(٥) سورة الجاثية : الآية ٢٩ .

وهو المتبوعة في الأعمال ، ووصفه هناك باستنساخ الأعمال منه ، فهو واحد .

ثم بين سبحانه تفاوت أخذهم الكتاب بالسعادة والشفاعة ، فقال : ﴿ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُ أَكْتَابِيَةِ \* إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةِ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ إِلَى أَنْ قَالَ : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَةِ \* وَلَمْ أَذِرْ مَا حِسَابِيَةِ ﴿<sup>(٢)</sup>﴾

واليمين والشمال جانبان الإنسان : القوي والضعيف ، أو البدان الثاليتان لهما ،

أو جانب السعادة والشفاعة .

وليس المراد وضع الكتاب في يد الإنسان اليمنى أو اليسرى على ما يفهمه الظاهرئون من المحدثين وغيرهم ، إذ لم يقل سبحانه أوتي كتابه ليمينه أو لشماله ، بل أتى بالباء المفيد للوساطة ، وبشهادة قوله سبحانه :

﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ ﴾ فَشَرِّفَهُ بِحَسَبِ كِتَابِهِ يَسِيراً \* وَتَنَقَّلَ إِلَى أَهْلِهِ مُنْشَوِراً \* وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ \* فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُوراً ﴿<sup>(٣)</sup>﴾ .

فقد وضع مكان الشمال قوله : ﴿ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴾ ، وقوله سبحانه :

﴿ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا \* وَمَنْ كَانَ فِي هَؤُلَاءِ أُنْثَى فَهِيَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿<sup>(٤)</sup>﴾ .

فقد قال سبحانه إنه يدعوهم بإمامهم ، ولم يقل إلى إمامهم ، وقد قال كل أمة تدعى إلى كتابها ولم يقل بكتابها ، فالدعوة بالإمام غير الدعوة إلى الكتاب .

(١) سورة الحاقة : الآيات ١٨ - ٢٠ .

(٢) سورة الحاقة : الآيتان ٢٥ و ٢٦ .

(٣) سورة الانشقاق : الآيات ٧ - ١١ .

(٤) سورة الإمراء : الآيتان ٧١ - ٧٢ .

ثم فضله سبحانه يأن طائفة منهم بعد ذلك يؤتى كتابه بيمينه ، أي بواسطة اليمين ، فيمينه إمامه الحق الذي يدعى به ، ثم يدل الإيتاء بالشمال بقوله : ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْتَنَ فَكَوْفِي الْأَجْزَةِ أَهْمَنَ ﴾ ، فظهر به أن الإيتاء باليمين نور واهتداء في الآخرة ، كما قال سبحانه : ﴿ يَسْتَنُ تَوْرَهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴾ (١).

وقال : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصُّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَتَوْرَهُمْ ﴾ (٢).

ومن هنا يظهر أن النور هو الإمام ، والمراد هو اللحوق به ، والكلام فيه كثير ، وبالجمل : فيشبه أن يكون المراد باليمين والشمال البركة والشأمة والسعادة والشقاوة دون اليدين اليمنى واليسرى ، وقد عبر سبحانه في سورة الواقعة عن الطائفتين تارة بقوله : ﴿ وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﴾ (٣) ، ﴿ وَأَصْحَابُ الشُّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشُّمَالِ ﴾ (٤).

وتارة يقول : ﴿ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ (٥).

وتارة يقول : ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴾ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴾ فَنُزِّلُ مِنْ خَبِيمٍ (٦).

فوضع في مكان أصحاب الشمال المكذبين الضالين فهم أصحاب شقاء وأصحاب

(١) سورة الحديد : الآية ١٢ .

(٢) سورة الحديد : الآية ١٩ .

(٣) سورة الواقعة : الآية ٢٧ .

(٤) سورة الواقعة : الآية ٤١ .

(٥) سورة الواقعة : الآيتان ٨ و ٩ .

(٦) سورة الواقعة : الآيات ٩٠ - ٩٣ .

تكذيب وضلال ، وكأنه إشارة إلى قوله : ﴿ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴾ إلى أن قال : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ قالوا ربنا هلأت علينا شفوئنا وكنا قوما ضالين ﴿<sup>(١)</sup>﴾ .

وقد عرفت هناك كون الآية في أصحاب الشقاء من ضلال الملبين ، ونقضة عهد الأئمة الحق ، وأما الكفار الجاحدون فلا يقيم سبحانه لهم وزناً ، فلا كتاب لهم ولا حساب .

وبالجملة : فأصحاب الشمال هم الأشقياء ، أصحاب الضلال ، ولذلك فهم يقولون في ما حكى عنهم سبحانه : ﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنْي مَالِي ﴾ ﴿ هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِي ﴾ <sup>(٢)</sup> . فهذه الأمور هي الصادة إياهم عن اتباع الحق بعد الإذعان به ، فكل من أصحاب السعادة والشقاوة مدعو بإمامه ، ملحق به ، يؤتى بكتابه به وهو اللحق الذي يشتمل عليه أخبار الطينة والسعادة والشقاوة الذاتيتين . ومباني ذكرته إن شاء الله : ولذلك كان أصحاب الشقاء يؤتون كتابهم بشمالهم ووراء ظهرهم إذ أئمتهم قد أمهم ، ووجوههم منكوسة مطموسة .

قال سبحانه في فرعون : ﴿ يَفْقَهُمْ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلُ أَنْ تَطْمَئِنَّ وُجُوهًا فنزّلها على أذبارها ﴾ <sup>(٤)</sup> . وقال سبحانه : ﴿ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة المؤمنون : الآيات ١٠٣ - ١٠٦ .

(٢) سورة الحاقة : الآيتان ٢٨ و ٢٩ .

(٣) سورة هود : الآية ٩٨ .

(٤) سورة النساء : الآية ٤٧ .

(٥) سورة الحديد : الآية ١٣ .

وقد مرَّ أنَّ النور هو الإمام الحقَّ هذا .

والإعتبار أيضاً يساعد هذا المعنى ، فإنَّ الإنسان بوجوده الدنيوي ، أعني بدنه الحيِّ بقواه وإحساساته على ما نزل من عند الحكيم الخبير ودبره العليم القدير ، متوجَّه القوى والإحساسات إلى جهتي القدم واليمين ، وأمَّا جهتا الشمال والوراء فعندهما نفاد القوى وهلاك الإحساس ، والإنسان إذا شقي وأخطأ إلى الأرض وأتبع هواه أقبل إلى الأرض ووجهه لها ، وإذا قام لربه وأحضر لحسابه وأتبع الدعي لا عوج له ، سار ووجهه إلى خلفه ، فعالمهم حال ضرب منكوس الوجه ، مدهوش ، ساع إلى غاية لا يدري ما بفعل ولا ماذا يفعل به .

واعلم أنَّ الإمام الحقَّ على أنه مهيمن على أناس دعوا به ، كذلك هو مهيمن على إمام الباطل وحزبه ، قال سبحانه : ﴿ إِنَّا فَخَّرْنَا عَلِيَّ الْمُتَوَكِّلِ وَنَكَّتْ مَا قَدَّمُوا وَأَنَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾<sup>(١)</sup> ، لوصف الكتاب المحصي لكل شيء من السعادة والشقاوة بالإمامة .

وقال أيضاً : ﴿ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطَلِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنبِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> . فالإمام - الذي هو الكتاب - حاكم في الفريقين : السعيد والشفقي ، مهيمن على الطائفتين جميعاً .

وهذا غير منافي لما مرَّ أنَّ الدعوة إلى الكتاب غير الدعوة بالإمام ، فإنه سبحانه ما وصف صحف الأعمال بالإمامة ، بل وصفها بالإلزام والمتابعة ، وقال : ﴿ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَةً ﴾<sup>(٣)</sup> الآية .

وإنما وصف بالإمامة اللوح المحفوظ الذي منه يستنسخ الأعمال وصحف

(١) سورة يس : الآية ١٢ .

(٢) سورة الجاثية : الآية ٢٩ .

(٣) سورة الإسراء : الآية ١٣ .

الأعمال ، وهو الأصل المتبوع ، والإمام المقتدى الذي عليه مدار أمور العالم برمتها .  
واعلم أنه سبحانه فسّر الإمامة في آيات كثيرة بالولاية ، غير أنه وصف نفسه بالولاية دون الإمامة لاقتضائه نسخته ما بين الإمام والمأموم ، وهو واضح .

وبالجملة : فإمام الحق ولي المؤمنين ، وأئمة الباطل أولياء الكافرين ، والوجه في جميع ذلك واضح ، وبه ينحل عقد الأخبار التي تدلّ على حكومة أرباب الولاية في أمر الناس يوم القيامة ، وسيأتي عدّة منها .

واعلم أيضاً أن الكتاب يؤتى للطائفتين من الناس ، وهما جماعة غيرهم ، وهم السابقون المقربون ، قال سبحانه :

﴿ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً • فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ • وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ • وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ • أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

فهؤلاء هم المخلصون المسجلون من حكم الصور والإحضر والميزان ، وقد استثنوا من حكم إعطاء الكتاب أيضاً ، وتستجيء مزايا آخر من أحوالهم في يوم القيامة ، فحكم الكتاب واقع على غيرهم من أصحاب الأعمال ، إلا المستثنون من المعاندين الجاحدين ، كما مرّ ، قال سبحانه : ﴿ وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْفَمْتَاةٌ طَائِرَةٌ فِي عَنَقِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فهو فيمن له عمل ، فإما من ارتفع عن سطح العمل ممن ليس له إلا الله تعالى كالمخلصين ، ومن حبط عمله من المكذّبين المنكرين للقاء الله فلا كتاب له أصلاً ، ثم قال سبحانه : ﴿ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ويشبه أن يكون الكتاب غير الطائر الملزم في عنقه ؛ إذ لم يقل سبحانه : ونخرجه ، وكان حقّ الكلام ذلك لو كان كذلك فالآية في مساق قوله : ﴿ وَإِذَا

(١) سورة الواقعة : الآيات ٧ - ١١ .

(٢) و (٣) سورة الإسراء : الآية ١٣ .

الصُّحُفُ تُشْرَتْ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ .

نَمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ اِقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ويظهر منه أنَّ حال الكتاب وقراءته يومئذٍ غير حال الكتاب وقراءته عندنا في

الدنيا ، وإنما هو الذكر ، قال سُبْحَانَهُ : ﴿ يُنَبِّئُوا الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وهذا في تفاصيل الأعمال .

وقال : ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وهذا في الإجمال . وقد مرَّت الرواية في كيفية قراءة الكتاب ، والله أعلم .



(١) سورة التكوين : الآية ١٠ .

(٢) سورة الإسراء : الآية ١٤ .

(٣) سورة القيامة : الآية ١٣ .

(٤) سورة القيامة : الآية ١٤ .

## الفصل التاسع

### في الشهادة يوم القيامة

قال سبحانه : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُفْلَكُونَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد عُدَّ سبحانه أصنافاً من الشهداء على الأعمال يوم القيامة ، والشهادة على الشيء هي تلقيه بالحضور والزينة ، ويسمى تحمّلها وحكايتها كلاهما شهادة . ومن المعلوم أن الشهادة على الأعمال ليست على مجرد صورها الظاهرة ، بل على ما هي عليها من الطاعة والعصيان والسعادة والشقاوة ؛ إذ هو قضية القضاة وسيما من أحكم الحاكمين .

وهذه الأوصاف غير ممكنة الإحراز إلا بارتباط الشاهد على محتد هذه الأعمال من الضمائر والسرائر وخصوصيات انشاءات الأعمال من الإرادات والقصود ، فالشهادة يومئذ على أنه تشریف للشاهد بالإذن في كلامه كما قال سبحانه : ﴿ لَا تَكَلِّمْ نَفْسٍ إِلَّا بِذَاتِهَا ﴾<sup>(٢)</sup>.

إنما يختص بها من أتاه الله سبحانه هذه الكرامة في الدنيا ، وهي الوقوف على حقائق الأعمال ومحتدها من الضمائر والسرائر ، قال سبحانه :

(١) سورة الزمر: الآية ٦٩.

(٢) سورة هود: الآية ١٠٥.



﴿ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ <sup>(١)</sup>.

والصواب خلاف الخطأ ، وقال : ﴿ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

فالشهادة يومئذ إنما تتحقق ممن حفظ أعمال العاملين على حقيقتها من غير خطأ

وعوج .

وأنت إذا تأملت هذه البنية الإنسانية على قواها وحواشها وجدت أن هذه الشهادة والتلقي مستحيلة في حقيقتها بالنسبة إلى أعمال الحاضرين ، فضلاً عن الغائبين ، ومع الحضور من الشاهد فضلاً عن الغيبة ، ومع القرب فضلاً عن البعد ، وهو واضح ، فليس إلا أن ذلك بأمر آخر وقوة أخرى وراء ما عند الإنسان المتعارف من القوة والإحساس يمس باطن الإنسان ذي الأعمال ، كمنه بظاهره وبالغائب كالحاضر وبالعبيد كالقريب ، فهو نور غير جسماني لا يحتاج إلى ما يحتاج إليه الجسم في تأثيراته وأعماله من خصائص الزمان والمكان والحال ، فهو نور ببصر به السرائر ويميز به الطيب من الخبيث ، قال سبحانه : ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي عِلِّيِّينَ \* وَمَا أَذْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ \* كِتَابَ مَرْقُومٍ \* يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

وقال سبحانه : ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينَ \* وَمَا أَذْرَاكَ مَا سِجِّينَ \* كِتَابَ مَرْقُومٍ \* وَيَلَيَّ الْيَوْمَئِذٍ السُّكُودُ ﴾ <sup>(٤)</sup>.

وقد مر في الفصل السابق أن أصحاب اليمين وأصحاب الشمال يؤنون كتابهم بإمامهم الحق <sup>(٥)</sup>.

وقال سبحانه أيضاً : ﴿ وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ

(١) سورة النبا : الآية ٢٨.

(٢) سورة الزخرف : الآية ٨٦.

(٣) سورة المطففين : الآيات ١٨ - ٢١.

(٤) سورة المطففين : الآيات ٧ - ١٠.

(٥) راجع الصفحة : ١٢٥.

إِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١﴾

والخطاب عام غير مختص بالمناققين ، وهو يقتضي خصوصية المراد بقوله : ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ الآية .

وفيه تلويح بأن رؤية الرسول والمؤمنين لأعمالهم مستندرج في ضمن ما سينبئهم سبحانه بما كانوا يعملون .

وروى القمي في تفسيره عن الصادق عليه السلام : « أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ تَعْرُضُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ كُلِّ صَبَاحٍ ، أَبْرَارُهَا وَفَجَّارُهَا ، فَاحْذَرُوا وَلَيْسَتْ حِيٍّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَمْرُضَ عَلَى نَبِيِّهِ الْعَمَلُ الْقَبِيحُ » (٢) .

وروى العياشي في تفسيره عن الصادق عليه السلام أنه سئل عن قوله : ﴿وَقُلْ اغْتَبُوا﴾ الآية ، فقال : « وَالْمُؤْمِنُونَ هُمُ الْأَتْمَةُ » (٣) .

والأخبار الواردة في الكافي (٤) والأمالي (٥) ، والمنقب ، والبصائر (٦) ، والتفسيرين : للقمي (٧) والعياشي (٨) في هذا المعنى فوق حد الاستفاضة .

وبالجملة : فتحمل هذه الشهادة هو بشهادة نفس الأعمال ، وكذلك أدائها يوم القيامة ، وكذلك المجازاة بها يومئذ .

قال تعالى : ﴿وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ \*

(١) سورة التوبة : الآية ١٠٥ .

(٢) تفسير القمي : ٤٢١/٢ .

(٣) تفسير العياشي : ١١٥/٢ ، الحديث ١٢٥ .

(٤) الكافي : ٢٤٥/١ ، الباب ٨٥ ، الحديث ٢ .

(٥) أمالي الطوسي : ٤٠٩ ، المجلس الرابع عشر ، الحديث ٩١٨ .

(٦) بصائر الدرجات : ٤٤٧/٩ ، الباب ٥ ، الحديث ٣ .

(٧) تفسير القمي : ٣٣٢/١ .

(٨) تفسير العياشي : ١١٥/٢ ، الحديث ١٢٥ .

وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿١﴾ .

وأما أصناف الشهداء ، فمنهم الشهداء الأولياء المقربون من البشر ، كالأنبياء والصالحين من الأولياء ، قال سبحانه : ﴿ وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ ﴾ .

وتمييز النبيين من الشهداء كآله نوع تشريف لهم كما قيل .

وقال سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيداً ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَفْتَوُونَ ﴾ (٢) .

والأمة : الجماعة من الناس ، وإذا أضيفت إلى شيء كنبى أو زمان أو مكان تميزت به ، فالآية عامة لجميع الأولياء ولو اجتمع عدة منهم في أمة نبى .

وقال سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً ﴾ (٣) .

والبيان السابق في معنى الشهيد يوضح أن هذه العطية والكرامة منه سبحانه ليست عامة لجميع أمة محمد ﷺ ، بل هي خاصة لبعض الأمة . والخطاب الواقع لجميع الأمة بظاهره باعتبار وجودهم فيها ، وهو ذائع دائر في الخطابات كقوله سبحانه : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ ﴾ (٤) إلى آخر الآية ، فإنه شامل بظاهره لجميع من معه ، وفيهم المنافقون والفاسقون بإجماع الأمة ، وأمثاله كثيرة .

وبالجملة : فالشهداء من هذه الأمة شهداء على الناس ، والرسول شهيد عليهم ، فالأمة الشاهدة وسط بين الرسول ﷺ والناس كما ذكره سبحانه .

وكذلك قوله سبحانه : ﴿ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَثَلًا

(١) سورة الزمر : الآيتان ٦٩ و ٧٠ .

(٢) سورة النحل : الآية ٨٤ .

(٣) سورة البقرة : الآية ١٤٣ .

(٤) سورة الفتح : الآية ٢٩ .

أَيْبُكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴿١﴾ .

وهذه الآية في اختصاص الشهداء أصرح من سابقها ، وفي قوله سبحانه : ﴿ هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ إشارة إلى دعاء إبراهيم مع ولده إسماعيل ﷺ عند بناء الكعبة : ﴿ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ .

ودعاؤه ﷺ حيث إنه لولد إبراهيم وإسماعيل معاً ، ولمن في مكة ، فهو لقريش ، وحيث إنه ﷺ دعا أولاً بإسلامهم لله ( وإرانته ) الله إيتاهم مناسكهم وثوبته لهم ، ثم دعا ببعث رسول يطهرهم ويزكيهم فهم جمع من قريش جمعوا بين طهارة الذات (٣) والهداية والاعتداء إلى عهد الله ، وبين الإيمان برسوله والتزكي والتطهر بتزكيته وتطهيره ، فهم أشخاص مخصوصون بكرامة الله سبحانه من بين الأمة .

وقوله : ﴿ لِيَكُونَ الرَّسُولُ ﴾ بيان لغاية قوله : ﴿ هُوَ اجْتَبَاكُمْ ﴾ .

وما ذكرناه في معنى الآية هو الذي تفسره به الأخبار الواردة عن أئمة أهل البيت . ففي الكافي (٤) ، وتفسير العياشي (٥) عن الباقر ﷺ : « نحن الأمة الوسطى ، ونحن شهداء الله على خلقه ، وحججه في أرضه » .

وعن شواهد التنزيل عن أمير المؤمنين ﷺ : « إيانا عنى بقوله : ﴿ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ

(١) سورة الحج : الآية ٧٨ .

(٢) سورة البقرة : الآيات ١٢٨ و ١٢٩ .

(٣) أهل السعادة الذاتية والسعادة المكتسبة ، وبعبارة أخرى : طهارة الذات والتبعية . ( منه ﷺ ) .

(٤) الكافي : ٢١٣/١ ، الحديث ٢ .

(٥) تفسير العياشي : ٨١/١ ، الحديث ١١٠ ، مع اختلاف يسير .

عَلَى النَّاسِ ﴿١﴾ ، فرسول الله شاهد علينا ، ونحن شهداء الله على خلقه وحجته في أرضه ،  
ونحن الذين قال الله : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وفي المناقب عن الباقر عليه السلام : في حديث : « ولا يكون شهداء على الناس إلا الأئمة  
والرسل ، فأما الأئمة فإنه غير جائز أن يستشهدوا الله ، وفيهم من لا تجوز شهادته في  
الدنيا على خربة بقل » <sup>(٢)</sup> .

وفي تفسير العياشي عن الصادق عليه السلام ، قال : « ظننت أن الله تعالى عني بهذه الآية  
جميع أهل القبلة من الموحدين ، افترى أن من لا تجوز شهادته في الدنيا على صاع من  
تمر ، يطلب الله شهادته يوم القيامة ويقبلها منه بحضرة جميع الأمم الماضية ؟ كلا ،  
لم يمن الله مثل هذا من خلقه ، يمني الأئمة الذين وجهت لهم دعوة إبراهيم ، وهم الأئمة  
الوسطى ، وهم خير أمة أخرجت للناس » <sup>(٣)</sup> .

والأخبار في هذا المعنى كثيرة مستقيمة

ومن هنا يظهر معنى قوله سبحانه : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ  
عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، فحيث أنه عليه السلام ليس شاهداً على الناس من أمته بلا واسطة ،  
بل على الشهداء منهم ، فالمشار إليهم بقوله : ﴿ عَلَى هَؤُلَاءِ ﴾ هم الشهداء من كل  
أمة ، المذكور في الآية .

وأصرح منها قوله سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ  
وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ ﴾ <sup>(٥)</sup> ؛ وذلك لمكان قوله تعالى : ﴿ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ﴾ ،

(١) شواهد التنزيل : ١١٩/١ ، الحديث ١٢٩ .

(٢) مناقب آل أبي طالب : ١٩٤/٤ .

(٣) تفسير العياشي : ٨٢/١ ، الحديث ١١٤ .

(٤) سورة النساء : الآية ٤١ .

(٥) سورة النحل : الآية ٨٩ .

وقوله : ﴿ تَبَعْتُ ﴾ و ﴿ وَجِئْنَا ﴾ .

فرسول الله كما أنه شهيد على الشهداء من أمته ، شهيد على جميع الشهداء .  
وروى القمي في قوله تعالى : ﴿ شَهِيداً عَلَى هَؤُلَاءِ ﴾ ، يعني على الأئمة ، فرسول  
الله شهيد على الأئمة ، وهم شهداء على الناس <sup>(١)</sup> .

وفي الإحتجاج : عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث يذكر فيه أحوال أهل  
الموقف ، قال : « فيقام الرسل فيسألون عن تأدية الرسالات التي حملوها إلى أممهم ،  
فاخبروا أنهم قد أدوا ذلك إلى أممهم ، ويسأل الأمم فيجحدون كما قال الله : ﴿ فَلَنَسْئَلَنَّ  
الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْئَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فيقولون : ﴿ مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ  
وَلَا نَذِيرٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فيستشهد الرسل رسول الله ﷺ فيشهد بصدق الرسل ويكذب من جحدوها من  
الأمم ، فيقول لكل أمة منهم : بلى قد جاءكم بشير ونذير ، والله على كل شيء قدير ، أي  
مقتدر بشهادة جوارحكم بتبليغ الرسل إليكم وحملالاتهم ، ولذلك قال الله لنبيه :  
﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً ﴾ <sup>(٤)</sup> . الحديث .  
وروى العياشي في تفسيره عن أمير المؤمنين عليه السلام في صفة يوم القيامة ، قال عليه السلام :  
« يجتمعون في موطن يستنطق فيه جميع الخلق فلا يتكلم أحد إلا من أذن له الرحمن  
وقال صواباً ، فيقام الرسل فيسأل لذلك قوله لمحمد ﷺ : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ  
بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً ﴾ ، وهو الشهيد على الشهداء ، والشهداء هم  
الرسل <sup>(٥)</sup> . وقد مر كلام في معنى الجحد والحلف والكذب الواقع في هذه الأحاديث .

(١) تفسير القمي : ١/١٦٧ .

(٢) سورة الأعراف : الآية ٦ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ١٩ .

(٤) الإحتجاج : ١/٢١٨ .

(٥) تفسير العياشي : ١/٢٦٨ ، الحديث ١٢٢ .

ومن الشهداء الملائكة الكتبة ، قال سبحانه : ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ (١).

وقال : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلٍ الْوَرِيدِ ﴾ إذ يتلقى المتلقين من السميين وعن الشمال بعيد \* ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد (٢).

إلى أن قال : ﴿ وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴾ (٣).

وقال سبحانه : ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ \* كِرَامًا كَاتِبِينَ \* يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ (٤)، إلى غير ذلك من الآيات .

ومن الشهداء : الجوارح والأعضاء ، قال سبحانه : ﴿ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى الْأَوَابِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (٥).

وقال سبحانه وتعالى : ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٦).

وقال سبحانه : ﴿ وَيَوْمَ يُعْذَرُ أَغْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ حتى إذا ما جاءوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون \* وقالوا لجلودهم لمسمع شهدتم علينا قلوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وهو خلقكم أول مرة وإليه ترجعون \* وما كنتم تستبرون أن تشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون \* وذلكم ظنكم الذي ظننتم برؤسكم أزداكم فأصبحتم

(١) سورة يونس : الآية ٦١ .

(٢) سورة ق : الآيات ١٦ - ١٨ .

(٣) سورة ق : الآية ٢١ .

(٤) سورة الانفطار : الآيات ١٠ - ١٢ .

(٥) سورة يس : الآية ٦٥ .

(٦) سورة التور : الآية ٢٤ .

مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١﴾.

وسياق الآيات واردة في أهل النار، فشهادة الجوارح مخصوصة بهم ، وهي من الشواهد على شمول خطابات الفروع لغير المؤمنين .

وقوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ ﴾ وجه تخصيصهم السؤال بالجلود دون الجميع ، إن السمع والبصر أرفع عن المادة ، وأقرب إلى الحياة والفهم بخلاف الجلود ، وهي الفروع وما يتلوها في الحكم ، فهي أوغل في المادة ، وشهادتها أعجب وأقطع .  
وقوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ .

جوابها لهم ، وقد عدلوا عن الشهادة إلى النطق ، ثم إلى الانطاق إشعاراً بأن الأمر إلى الله لا إليهم ، فلا وجه لعتابهم له ﴿ رَضِعْنَاهُمْ ﴾ موضع المستقل الشام الاختيار في أمرهم بعد ما كان نطق كل شيء منهم سبحانه وليس شيء من الأمور شيء ، ولذا أردف ذلك بقوله : ﴿ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَالْيَوْمَ تَرْجَعُونَ ﴾ ، فالبدء والنفوذ كلاهما له سبحانه ، وهو القائم على كل نفس ، فليس سبحانه غائباً عن شيء بل هو الرقيب ، وإنما يرقب الشيء بالشيء ، ويحجب بالشيء عن الشيء ، ولذا أردفه سبحانه بقوله : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَشْتَرُونَ ﴾ كأنه يقول : ما كنتم تخرجون عن شهادة الجوارح ، لا لأنكم لا تحذرون منها ، ومن نتيجة شهادتها ، ولكن ظننتم استقلال الأشياء وغيبة الحق سبحانه عنها ، وأن كل واحد منها منفصل عن الحق ، ليس مرصداً له سبحانه ، فظننتم أنه لا يعلم كثيراً مما تعملون . وهذه هي الغفلة عن الحق سبحانه ، وأنه على كل شيء شهيد ، وأن كل ما يحضر عند شيء أو يعلمه شيء فهو حاضر عنده بعينه معلوم له بعينه : ﴿ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ .  
واعلم أن هذا الأصل ، وهو أن علم الوسائط وقدرتها وسائر كمالاتها بعينها له سبحانه ، كثير الفروع في القرآن ، كقوله سبحانه : ﴿ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ



في الأرض ولا في السماء ولا أضل من ذلك ولا أكثر إلا في كتاب مبين<sup>(١)</sup>.  
 وقوله : ﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>.  
 وقوله : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُمْ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ \* إِذْ يَتَلَفَّى الْعُتْلُقَاتُ عَنَ الْيَسَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ﴾<sup>(٣)</sup> ، إلى غير ذلك من الآيات ، فترى أنه سبحانه خلط علمه بعلم الألواح والكتب .  
 وبما مر من المعنى يظهر معنى قوله : ﴿ ثُمَّ نُزِدُونُ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقد تكرّر هذا اللفظ في القرآن كثيراً .

ثم اعلم أنه يتحصّل من الآيات المزبورة أن الحياة سارية في جميع الأشياء ؛ إذ إيجاد النطق والكلام عند شيء ليس شهادة منه إلا إذا كان الكلام له ، وهو الحياة ، وكذلك إفاضة الحياة يوم القيامة فتصبح لجميع الأشياء عن واقعته قبل اتصافه بالحياة كوقائع الدنيا ليس شهادة منه ؛ إذ لا حضور ولا تحمل .

وبهذا يظهر معنى قوله سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَن لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ \* وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله تعالى في وصف الهنم : ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْفَعُونَ أَيَّامًا يَبْتَغُونَ ﴾<sup>(٦)</sup> .

(١) سورة يونس : الآية ٦١ .

(٢) سورة الزخرف : الآية ٨٠ .

(٣) سورة ق : الآيات ١٦ - ١٧ .

(٤) سورة التوبة : الآية ٩٤ .

(٥) سورة الأحقاف : الآيتان ٥ و ٦ .

(٦) سورة النحل : الآية ٢١ .

وفيما مرّ من المعاني أخبار كثيرة .

ففي الكافي : عن الباقر في حديث : « وليست تشهد الجوارح على مؤمن إنما تشهد على من حقت عليه كلمة العذاب ، فأما المؤمن فيؤتى كتابه يمينه » <sup>(١)</sup> الحديث .

أقول : يشير ﷺ إلى ما في ذيل آيات الشهادة المذكورة : ﴿ وَقَيُّضْنَا لَهُمُ قُرْآنًا فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وفي تفسير القمي <sup>(٣)</sup> والفقيه <sup>(٤)</sup> عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> الآية ، قال : « يعني بالجلود القروج والأفخاذ » .

وفي تفسير القمي ، قال ﷺ : « إذا جمع الله الخلق يوم القيامة دلع إلى كل إنسان كتابه ، فينظرون فيه فينكرون أنهم يعملوا من ذلك شيئاً ، فيشهد عليهم الملائكة فيقولون : يا رب ، ملائكتك يشهدون لك ثم يحلفون أنهم لم يعملوا من ذلك شيئاً ، وهو قوله : ثم يبعثهم الله فيحلفون له كما يحلفون لكم ، فإذا فعلوا ذلك ختم على ألسنتهم وينطق جوارحهم بما كانوا يكسبون » <sup>(٦)</sup> .

ومن الشهداء : الزمان والمكان والأيام الشريفة والشهور والأعياد والجمع

(١) الكافي : ٥٨/٢ ، الباب ٢٠٣ ، الحديث ١ .

(٢) سورة فصلت : الآية ٢٥ .

(٣) تفسير القمي : ٢٦٨/٢ .

(٤) ورد الحديث في وصية أمير المؤمنين عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية عليه السلام ، حيث استشهد الإمام بقوله تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَشْتَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ ﴾ ، يعني بالجلود القروج . راجع من لا يحضره الفقيه : ٣٧٠/٢ ، الباب ٢٢٧ ، الحديث ١ .

(٥) سورة فصلت : الآية ٢٠ .

(٦) تفسير القمي : ٢٦٧/٢ .

والأرض والبقاع والمساجد وغيرها ، قال سبحانه : ﴿ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَّأُولُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَقْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

والبيان المذكور آنفاً يوضح هاهنا أنَّ الأيَّام من الشهود ، ويظهر به أنَّ كلمة « من » في قوله : ﴿ مِنْكُمْ ﴾ ابتدائية لا تبعيضية ، والشهداء هي الأيَّام ، وقال سبحانه :

﴿ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنَّا كُنَّا نَقُولُ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْامِرَ اللَّهِ وَارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ لَعَنَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٢﴾

والبيان السابق عائد هاهنا أيضاً .

وقال سبحانه : ﴿ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿ يَوْمَئِذٍ تُخَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴿٣﴾

وفي الكافي : عن الصادق عليه السلام : قال : « إِنَّ النَّهَارَ إِذَا جَاءَ قَالَ : يَا بَنِي آدَمَ ، أَعْمَلْتُمْ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا خَيْرًا أَشْهَدُ لَكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، فَإِنِّي لَمْ أَتَكُ فِيمَا مَضَى ، وَلَا أَتَكُ فِيمَا بَقِيَ ، وَإِذَا جَاءَ اللَّيْلُ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ » <sup>(٤)</sup> .

وروي هذا المعنى ابن طاووس في كتاب محاسبة النفس عن الإمامين الباقر والصادق عليه السلام <sup>(٥)</sup> .

وروي الصدوق في العلل عن عبدالله الزرَّاد ، قال : سأل كهَمَسُ أبا عبدالله عليه السلام ، فقال : بصلِّي الرجل نوافله في موضع أو بفرَّقها ؟ فقال : « لَا بَلْ هَاهُنَا وَهَاهُنَا ،

(١) سورة آل عمران : الآية ١٤٠ .

(٢) سورة لقمان : الآيتان ١٥ و ١٦ .

(٣) سورة الزلزلة : الآيات ٢ - ٥ .

(٤) الكافي : ٤٤٧/٢ ، الباب ٣٨٩ ، الحديث ١٢ .

(٥) محاسبة النفس : ١٥ .

فإنها تشهد له يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

ومن الشهداء : القرآن والأعمال والعبادات ، وسيأتي ملخص الكلام فيها في فصل الشفاعة إن شاء الله .

واعلم أن البرهان أيضاً يفيد ما مر من شهادة الشهود ، فإن الأعمال لا تتحقق بينها وبين شيء من الموجودات نسبة ، إلا وهي متحققة بين الذات وبين ذلك الموجود ، فإن الأعمال من تنزلاتها ووجوداتها قائمة الذات بتلك الذات . فبقاء الذات تبقى الصادرات عنها بحسب ما يتحقق بها من الوجود ، ويبقائها تبقى النسب التي إلى الأشياء ، وبقاء النسب تبقى الأشياء ضرورة كون وجوداتها رابطة لا تتحقق إلا بطرفين ، وحياتها تحيي الجميع ، ويحضرها عند الحق سبحانه وبين يديه تعالى بتمام ذاتها وشهادتها وبيانها ما عندها له سبحانه بفعل الجميع ذلك ، والله العالم .

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) علل الشرائع : ٣/٣٩ ، الباب ٤٦ ، الحديث ١ .

## الفصل العاشر

### في الحساب

من المعلوم أنَّ الحساب ، وهو كشف المجهول العددي باستعمال الطرق الموصلة إليه ، إنما يتأتى بلحاظ طرف العلم والجهل ، وأما إذا فرض نفس الواقع مع الغُص من العلم والجهل ، فلا موضوع لهذا المعنى الذي نسميه حساباً ، وإنما الذي في الواقع والخارج هو ترتب النتيجة على المقدمات ، والمعلوم على العلة ، فالوضع الذي هو  $(6 \times 8 - 3 \times 6)$  يتدرج فيه باستعمال الأسباب والأعمال الحسابية للحصول على النتيجة وهي  $(30)$  بالنسبة إلينا لجهلنا أولاً بذلك ، ونحصلنا العلم بالحساب ثانياً ، إنَّ النتيجة هي الثلاثون . وأما ما في الخارج فإثما هو عدد مع عدد لا إنفكاك بينهما ولا فصل أو ترتب النتيجة على تراكم أمور واقعية موجودة في الخارج ليس بينهما فرجة زمنية ولا فاصلة مكانية .

وعلمه سبحانه بالأشياء الواقعية حيث كان ، عين تلك الأشياء الواقعية على ما تعطيه الأصول البرهانية دون الصور المنترعة عن الخارج مثل علومنا الحصولية كان القول في علمه سبحانه عين القول في الأمور الواقعية ، فحسابه سبحانه عين حساب الواقع ، وهو ترتب نتائج الأمور عليها فيما كان هناك أثر مترتب ، وقد أخبر سبحانه أنَّ لكل شيء أثراً في جانبي السعادة والشقاوة يترتب عليه في الدنيا .

قال سبحانه : ﴿ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَن يَشَاءُ وَيُضَيِّقُ

فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١﴾

وقال : ﴿ تَصِيبُ بَرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٢).

وقال : ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ ﴾ (٣).

وقال : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آمَنُوا وَالسَّوْءَىٰ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ (٤).

وقال : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هَتَّتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَدَّيْنَاهَا عَذَابًا لَكْرًا • فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا • أَعِدُّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ (٥).

وقال : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ • وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٦).

ومن هذا الباب قوله سبحانه : ﴿ وَهَلْ أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ تُدْرِكُونَ ﴾ (٧).

وقوله : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ (٨).

والآيات في هذا المعنى كثيرة جداً ، وهي على كثرتها تفيد أن نتائج الأمور تتبعها لا محالة في الدنيا والآخرة ، كما أن البرهان أيضاً يفيد ذلك .

ثم إن الأمور ونتائجها لا توجد بنفسها ولا بإيجادها ، بل بإفاضة منه سبحانه لوجودها فاستتباعها نتائجها استفاضتها منه سبحانه لنتائجها المترتبة عليها . كما أن

(١) سورة يوسف : الآية ٩٠ .

(٢) سورة يوسف : الآية ٥٦ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ٩٦ .

(٤) سورة الروم : الآية ١٠ .

(٥) سورة الطلاق : الآيات ٨ - ١٠ .

(٦) سورة الزلزلة : الآيتان ٧ و ٨ .

(٧) سورة الشورى : الآية ٣٠ .

(٨) سورة التغابن : الآية ١١ .

ارتزاق المزوفين استفاضتها منه سبحانه ما بديم به بقاءها من الوجود ، فالحساب كالرزق بوجه ، فلا تزال سحابة الفيض تشرب من بحر الرحمة وتمطر مطر الفيض على بحر الإمكان ، فكل فطرة لاحقة تستمد بها سابقتها ، وهو الرزق ، وترفع بها حاجتها التي تستحقها وتفتضيها ، وهو الحساب ، فكما أن إفاضة الرزق لها دائم مستمر ضروري ، كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تُنْطِقُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فكل الحساب بينهما دائم مستمر ضروري .

وفي النهج مثل ﷺ كيف يحاسب الله الخلق على كثرتهم ؟ فقال ﷺ : « كما يرزقهم على كثرتهم » ، فقبل : فكيف يحاسبهم ولا يروونه ؟ قال : « كما يرزقهم ولا يروونه » <sup>(٢)</sup> ، وهو أنفس كلام في هذا الباب .

وبالجملة بالأمر ، ومنها الأعمال ، لا تنفك عن حسابها عند تحققها في الخارج أدنى إنفكاك ، قال سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ <sup>(٣)</sup> . وقال سبحانه : ﴿ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

إذ مع إختصاص الحكم به سبحانه وعدم وجود حاكم غيره يضاد بحكمه حكمه ، ويدفع به أمره بنحو من الأنحاء بإبطال وتعويق ونضعيف وإنظار ، لا يتصور لحكمه سبحانه بطل ، وتعويض وتأخير ، ولا يمكن فيه مساءة ولا صعوبة ولا عسر ولا غيرها .

فهذه المعاني إذا أطلقت يراد بها حصول معانيها بالنسبة إلى إدراك المحاسبين بصيغة المفعول ، كقوله سبحانه : ﴿ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة الذاريات : الآية ٢٢ .

(٢) نهج البلاغة : ٥٢٨ ، حكاه أمير المؤمنين رقم ٣٠٠ .

(٣) سورة الرعد : الآية ٤١ .

(٤) سورة الأنعام : الآية ٦٢ .

(٥) سورة الرعد : الآية ٢١ .

وقوله : ﴿ فَحَاسِبْتَنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقوله : ﴿ تَخْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

وروى في المجمع عن أبي سعيد الخدري ، قال : قيل : يا رسول الله ، ما أطول هذا اليوم ؟ فقال ﷺ : « والذي نفس محمد بيده ، إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلّيها في الدنيا » <sup>(٣)</sup>.

وفيه أيضاً عن أبي عبدالله عليه السلام ، قال : « لو ولي الحساب غير الله لمكثوا فيه خمسين ألف سنة من قبل أن يفرطوا ، والله سبحانه يفرغ من ذلك في ساعة » <sup>(٤)</sup>.

أقول : وبهذين الخبرين يظهر معنى قوله تعالى : ﴿ كَانَ ﴾ الآية .

فيخفف ذلك على المؤمنين لأن وجوههم يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ، فيرون الأمر على حقيقته وما أمر الباطنة إلا كالمصباح البصر ، وبطول على الكافرين والفاسقين ؛ لأنهم يومئذ عن ربهم لم يجزبون ، فالاختلاف من جانب الناس وغيره ، وأما بالنسبة إلى سبحانه فأمره واحد لا اختلاف فيه .

وبالجملة : فأمر الحساب كما عرفت جارٍ دائماً ، وأما اختصاص يوم القيامة بوقوع الحساب فيه فهو من قبيل اختصاصه في كلامه تعالى بخصال أخرى غير مختصة به ظاهراً ، كإختصاص الملك يومئذ لله ، وبرز الناس يومئذ لله ، وكون الأمر يومئذ لله ، وغير ذلك . وقد عرفت فيما مر معنى ذلك ، فوقع الحساب فيه هو ظهور النتيجة حقيقة بتمام المعنى ، فهو ظهور نتيجة الخلقة ووصول الممكن إلى غاية سيره في سبيله من الله إليه .

قال سبحانه : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً إِنْ كَانَ

(١) سورة الطلاق : الآية ٨ .

(٢) سورة المعارج : الآية ٤ .

(٣) و (٤) تفسير مجمع البيان : ٥٣١/١٠ .



مِثْقَالِ حَبَّةٍ مِنْ خُرْدٍ لِي أَتَيْنَا بِهَا وَتَفْصِيلًا حَاسِبِينَ ﴿١﴾

وقال : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ (٢).

وقال : ﴿ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى ﴾ (٣).

ومن هنا يظهر أن الإنسان كلما قرب من طريق السعادة ملازماً للصراط المستقيم كان الحساب عليه يسيراً ، فإنه أقرب إلى النتيجة المقصودة من الخلقة ، قال سبحانه :

﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ • فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَاباً يَسِيراً ﴾ (٤).

وكلما بعد عن الحق ونكب عن مستقيم الصراط كان الحساب عليه عسيراً ، فإنه أبعد عما أودع الله عز وجل في فطرته من نتيجة الخلقة وغاية الوجود ، قال سبحانه :

﴿ فَلِذَلِكَ يُؤْتَذَنُ يَوْمَ عَسِيرٍ • عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴾ (٥).

وقال : ﴿ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً ﴾ (٦).

وقال : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَهٗ • وَلَمْ أَذِرْ مَا حِسَابِيَهٗ ﴾ (٧).

وينتهي الأمر من الطرفين إلى من لا حساب له ممن لا يليه إلا ربه ، فلا عمل له ، فلا كتاب ولا حساب ، وهم المخلصون المقربون ، قال سبحانه : ﴿ فَأُولَئِكَ لَمْ يَخْضِرْوا إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٨).

(١) سورة الأنبياء : الآية ٤٧.

(٢) سورة المؤمنون : الآية ١١٥.

(٣) سورة النجم : الآية ٤٢.

(٤) سورة الانشقاق : الآيتان ٧ و ٨.

(٥) سورة المدثر : الآيتان ٩ و ١٠.

(٦) سورة النبأ : الآية ٤٠.

(٧) سورة الحاقة : الآيتان ٢٥ و ٢٦.

(٨) سورة الصافات : الآيتان ١٢٧ و ١٢٨.

وممن لا مولى لهم فحبطت أعمالهم ، فلا كتاب لهم فلا وزن ولا حساب .  
 روي في المعاني عن الباقر عليه السلام ، قال : قال رسول الله ﷺ : « كل محاسب معذب » ،  
 فقال قائل : يا رسول الله ، فأين قول الله : ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَاباً يَسيراً ﴾ ؟  
 قال ﷺ : وذلك العرض يعني التصفح <sup>(١)</sup> .

أقول : وهذا حديث أطبق الفريقان على رواية معناه وأنفقوا على صحته .  
 وروى العياشي وغيره بطرق متعددة عن الصادق عليه السلام في قوله سبحانه :  
 ﴿ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ ﴾ <sup>(٢)</sup> « إن معناه الاستقصاء ( والمدافاة ) ، وأنه يحسب لهم  
 السيئات ، ولا يحسب لهم الحسنات » <sup>(٣)</sup> .

ومما مرّ يتضح أمر السؤال ، وهو من ترايع الحساب ، فإن السؤال ، وهو إستيضاح  
 ما عند المسؤول من حقيقة الأمر ، والأمر يومئذ يدور مدار تفريغ ما عند النفس  
 بحسب الحقيقة من تبعاتها ولواحقها وانفاجها التي اكتسبتها من السعادة والشقاوة ،  
 وتفريغ حسابها ونوفية نتيجته كما قال سبحانه : ﴿ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وهي  
 مكان النفوس .

وقال سبحانه : ﴿ بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُحَقِّقُونَ مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(٥)</sup> .  
 وقال سبحانه : ﴿ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثاً ﴾ <sup>(٦)</sup> .  
 وقال سبحانه : ﴿ فَإِنْ تَبَدَّرَا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوا يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ ﴾ <sup>(٧)</sup> .

(١) معاني الأخبار : ٢٦٢ ، باب كل محاسب معذب ، الحديث ١ .

(٢) سورة الرعد : الآية ٢١ .

(٣) تفسير العياشي : ٢٢٥/٢ ، الحديث ٣٩ .

(٤) سورة الطارق : الآية ٩ .

(٥) سورة الأنعام : الآية ٢٨ .

(٦) سورة النساء : الآية ٤٢ .

(٧) سورة البقرة : الآية ٢٨٤ .

وما ورد أنَّ الآية منسوخة بقوله تعالى : ﴿إِلَّا اللَّئِمُّ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾<sup>(١)</sup> ،  
فمعنى النسخ هو التفسير ، والبيان دون بيان غاية الحكم وانقضائها ، فإنَّ ذلك  
مختصٌّ بالشرائع والأحكام غير جائز في الحقائق .

وقال سبحانه : ﴿فَوَرَبُّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ • عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقال : ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾<sup>(٣)</sup>

وقال : ﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مُسْئِرُونَ﴾<sup>(٤)</sup> .

واعلم أنَّ هذه الآيات تعطي عموم السؤال والحساب لجميع الأعمال والنعم ،  
وهو المحضَّل من جماعة الأخبار .

ففي نوادر الراوندي بإسناده عن موسى بن جعفر عليه السلام ، عن أبيه عليه السلام ، قال : قال  
رسول الله ﷺ : «كُلُّ نعيم مسؤول عنه يوم القيامة» ، إلا ما كان في سبيل الله<sup>(٥)</sup> .

وفي أمالي المفيد مسنداً عن ابن عبيدة ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : «ما  
من عبد إلا والله عليه حجة» ، إما في «كتاب النور» وإما في «تكملة قصص عن شكرها»<sup>(٦)</sup> .

وفي كتاب الحسين بن سعيد ، عن الصادق عليه السلام : «الدواوين يوم القيامة ثلاثة :  
ديوان فيه النعم ، وديوان فيه الحسنات ، وديوان فيه الذنوب ، فيقابل بين ديوان النعم  
وديوان الحسنات ، فتستغرق عامة الحسنات وتبقى الذنوب»<sup>(٧)</sup> ، والأخبار في هذه  
المعاني كثيرة .

(١) سورة النجم : الآية ٣٢ .

(٢) سورة الحجر : الآيتان ٩٢ - ٩٣ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ٦ .

(٤) سورة الصافات : الآية ٢٤ .

(٥) نوادر الراوندي : ١٣٧ ، الحديث ١٨٢ .

(٦) ورد في بحار الأنوار نقلاً عن أمالي المفيد : ٢٦٢/٧ ، باب ١١ محاسبة العباد ، الحديث ١٣ .

(٧) بحار الأنوار : ٢٦٧/٧ ، الباب ١١ كتاب العدل ، ح ٣٤ .

وأجمعها معنى ما رواه الصدوق في التوحيد ، عن ابن أذينة ، عن الصادق عليه السلام ، وقال : قلت له : جعلت فداك ، ما تقول في القضاء والقدر ؟ قال : « أقول إن الله إذا جمع العباد يوم القيامة سألهم عما عهد إليهم ، ولم يسألوا عما قضى عليهم »<sup>(١)</sup> الحديث .

نعم ، روى أصحابنا عن علي والباقر والصادق والرضا عليهم السلام في قوله سبحانه : ﴿ تُمْ تَسْأَلُونَ يُؤْتِيهِمُ الْغَنِيمَ ﴾<sup>(٢)</sup> أن المراد بالنعيم هو الولاية لا ما يرتفع به الحوائج الإنسانية من مأكول ومشروب وملبوس وغيرها .

فعن الصادق عليه السلام أنه قال لأبي حنيفة : « بلغني أنك تفسر النعيم في هذه الآية بالطعام الطيب والماء البارد في اليوم الممطر » ، قال : نعم ، قال عليه السلام : « لو دهاك رجل وأطعمك طعاماً طيباً ، وسقاك ماءً بارداً ، ثم امتن عليك به ، إلى ما كنت تنسبه ؟ » قال : إلى البخل ، قال عليه السلام : « أفيخل الله تعالى ؟ » ، قال : فما هو ؟ قال عليه السلام : « حبنا أهل البيت »<sup>(٣)</sup> .

وفي الإحتجاج عن علي عليه السلام . في حديث : « إن النعيم الذي يسأل عنه رسول الله ومن حل محله من أصفاء الله فإن الله أنعم بهم على من أتبعهم من أولياتهم »<sup>(٤)</sup> .

وفي المحاسن : عن أبي خالد الكاظمي : عن الباقر عليه السلام في حديث بعد ذكر الآية ، قال عليه السلام : « إنما تسألون عما أتم عليه من الحق »<sup>(٥)</sup> الحديث .

والإعتبار العقلي يساعد هذا المعنى ، فإن الولاية ، وهي معرفة الله والتحقق بها

(١) التوحيد : ٣٥٤ ، الباب ٦٠ ، الحديث ٤ .

(٢) سورة التكاثر ، الآية ٨ .

(٣) بحار الأنوار : ٤٩/٧ ، باب ١١ كتاب العدل ، مع اختلاف يسير .

(٤) الإحتجاج : ٢٣٢/١ .

(٥) المحاسن : ١٦٣/٢ ، الباب ٦ ، الحديث ٨٣ .

حيث كانت غاية الخلقة لا غاية غيرها ، فكل إفاضة إنما تكون نعمة وملائمة للكمال والراحة إذا وقعت في طريق الغاية ، أو لوحظت من حيث صحّة وقوعها في طريقها ، لكنّها بعينها إذا وقعت في طريق بضادّ الغاية صارت نقمة ، وإذا لم تقع في طريق أصلاً كانت لغواً باطلاً ، فكل شيء نعمة من حيث إيصاله الإنسان إلى ساحة الولاية ، وأمّا مع الغصّ عن ذلك فلا نعمة . فصَحَّ أنَّ النعمة المطلقة هي التوحيد ، والنبوة ، والولاية ، كما في بعض الروايات . وصَحَّ أنَّ النعمة بالنسبة إلينا هي الولاية كما في بعض آخر ، فافهم ، والله الوليُّ الحقّ .



مكتبة الميرزا محمد باقر

## الفصل الحادي عشر

### في الجزاء

قال سبحانه: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنِ﴾<sup>(١)</sup>.

ومجازاة المحسن بالجنة والمسيء بالنار فيها آيات كثيرة جداً، وقد جعلها سبحانه أحد الدليلين على وقوع الحشر، قال: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ \* أَمْ تَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ تَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾<sup>(٢)</sup>.

فإن الحكيم من حيث هو حكيم، كما يستحيل أن يفعل فعلاً لا غاية له ولا نتيجة متولدة من فعله كما هو مفاد الدليل الأول، كذلك يستحيل عليه أن يهمل أمر جماعة فيهم الصالح والطيال، والظالم والمظلوم، فلا يجازي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته.

ثم إنك ترى أنه سبحانه أقر النسبة بين العمل والجزاء، فالإحسان يجزى بالإحسان والإساءة تجازى بالإساءة، ثم جاوز وعده ووعيده مطلق الإحسان والإساءة، فأيد بذلك أن بين الأعمال وجزائها نسباً خاصة وارتباطات مخصوصة،

(١) سورة النجم: الآية ٣١.

(٢) سورة ص: الآيتان ٢٧ و ٢٨.

ثم جاز كلامه سبحانه ذلك بأن أخبر بالعينية والاتحاد بين العمل وجزائه ، قال سبحانه :

﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفيَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup>.

فصدر الآية يحكي عن النسبة المذكورة ، ووسطها عن الاتحاد بين العمل والجزاء ، وذيلها عن الجزاء العادل ، وهو سبب النسبة والعينية المذكورتين ، وما ذكرناه من معنى الحساب وحقيقته في النصل السابق هائد هاهنا أيضاً إليه تعالى ، وقال سبحانه :

﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

وقال : ﴿ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

وقال : ﴿ فَمَنْ يَسْتَلْ يَنْفَلْ ذُرَّةً خَيْرًا بَرَّةً ﴾ <sup>(٤)</sup> .

إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة <sup>(٥)</sup> على أن ما يعمل الإنسان من خير أو شر سيُرد إليه بعينه .

ثم شرح سبحانه معنى هذه العينية فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَسْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ <sup>(٦)</sup>.

فبين أن معصيتهم على كونها في هذه النشأة في صورة كتمان ما أنزل الله وشراء الثمن القليل بذلك ، فهي بعينها متصورة في الباطن بصورة أكل النار كما ورد مثله في

(١) سورة الأحقاف : الآية ١٩ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٨١ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٢٨١ .

(٤) سورة الزلزلة : الآيتان ٧ و ٨ .

(٥) سورة البقرة : الآية ١٧٤ .

أَكَلَ مَالَ الْيَتِيمِ ظُلْمًا ، ثُمَّ أَرَدَفَ سَبْحَانَهُ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَضْيَرَّهُمْ عَلَى النَّارِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

فَبَيَّنَ أَنَّ هَؤُلَاءِ يَذَلُّوا الْهَدَى وَالْمَغْفِرَةَ بِهَذَا الضَّلَالِ وَالْعَذَابِ ، وَالْهَدَى وَالْمَغْفِرَةَ مَرْتَبَانٍ عَلَى الْإِسْتِقَامَةِ وَالتَّقْوَى ، كَمَا أَنَّ أَكَلَ النَّارِ وَالضَّلَالَةَ وَالْعَذَابَ تَنْتَرِبُ عَلَى الْكُتْمَانِ وَالشَّرَاءِ الْمَذْكُورِينَ ، فَالْمَوْضِعُ مِنْهُ سَبْحَانَهُ بِالتَّبْدِيلِ فِيمَا يَنْتَرِبُ عَلَى الْمَعَاصِي دُونَ ظَاهِرِ نَفْسِ الْمَعَاصِي وَتَبْدِيلُهُ سَبْحَانَهُ أَكَلَ النَّارِ وَأَخْوَاتِهِ بِمَعْنَى حَامٍ وَهُوَ الضَّلَالُ وَالْعَذَابُ بَيَانٌ مِنْهُ تَعَالَى لَكُنْ تَبْدِيلُ صُورَةِ الْأَفْعَالِ مَطْرُوداً فِي جَانِبِي الطَّاعَاتِ وَالْمَعَاصِي جَمِيعاً ، فَافْهَمُ وَتَدَبَّرْ .

ثُمَّ بَيَّنَ سَبْحَانَهُ ذَلِكَ فِي الْمُؤْمِنِينَ خَاصَّةً فَقَالَ : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وَقَالَ : ﴿ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنَّا ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وَهُوَ رُوحُ الْإِيمَانِ .

وَقَالَ : ﴿ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ ﴾ ، أَيِ النُّورِ الْمَنْزِلِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﴿ نُوراً نَهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وَهُوَ رُوحُ الْقُدُسِ .

وَقَالَ : ﴿ يُؤْتِيكُم كِفْلَيْنِ مِنْ رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُوراً تَمْشُونَ بِهِ وَيَهْدِمْ لَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وَقَالَ : ﴿ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ .

(١) سورة البقرة : الآية ١٧٥ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٥٧ .

(٣) سورة المجادلة : الآية ٢٢ .

(٤) سورة الشورى : الآية ٥٢ .

(٥) سورة الحديد : الآية ٢٨ .

(٦) سورة الحديد : الآية ١٩ .



وبالجملة فصور علومهم وأخلاقهم وأعمالهم أنوار إلهية ظاهرة موهوبة تطهرهم من الأرجاس وتنجيهم من الظلمات ، فيشاهدون به عظمة الله وكبرياءه وملكوته السموات والأرض ، طوبى لهم وحسن مآب .

ثم بين ذلك في الكافرين والفاسقين ، فقال عز من قائل : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ (١).

وقال : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا هُمْ وَبُخْتُمْ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَأِ اللَّهُ يُضِلَّهُ وَمَنْ يَشَأِ يُجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٢).

وقال : ﴿ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّعُ أَزَا ﴾ (٣).

وقال : ﴿ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَيْنَا لِيُخَادِلُوكُمْ ﴾ (٤).

وقال : ﴿ وَمَنْ يَمْشِ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ فَتُفَسِّ لَهُ شِبَعًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ (٥).

وقال : ﴿ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَاهُمْ ﴾ (٦)  
إلى أن قال : ﴿ وَتُفَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ ﴾ (٧).

وقال : ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَقُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّجُسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٨).

(١) سورة البقرة : الآية ٢٥٧ .

(٢) سورة الأنعام : الآية ٣٩ .

(٣) سورة مريم : الآية ٨٣ .

(٤) سورة الأنعام : الآية ١٢١ .

(٥) سورة الزخرف : الآية ٣٦ .

(٦) سورة الأنعام : الآية ١٠٨ .

(٧) سورة الأنعام : الآية ١١٠ .

(٨) سورة الأنعام : الآية ١٢٥ .

وقال : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ﴾ \* وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿ ١١ ﴾ .

وقال : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَفَاءً حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ ﴿ ١٢ ﴾ .

فأخبر سبحانه أنَّ الشرك بالله والمعاصي على اختلاف تصوراتها توجب خروجهم من النور إلى عالم الظلمات ، فبضلّهم الله عزّ وجلّ في الظلمات ، ويصمّهم ، ويكتمهم ، ويرسل الشياطين إليهم ، وهم قرناؤهم إلى يوم القيامة ، فيقطب أبصارهم وأفئدتهم فلا يقصدون إلا السراب الباطل ، ولا يقدرّون أن يروموا الحقّ ويتناولوه كباسط كفيه إلى الماء لينبّط فاه وما هو ببالغه ، بل الأغلال في أعناقهم والسدود من بين أيديهم ومن خلفهم وهم المغمّسون ، وليس كلّ ذلك إلا صور الأعمال ونتيجة الحساب فيما يعمّر فيه نواب وعقاب .

وكثير من الأخبار ، يشهد بذلك ، فمن رسول الله ﷺ : « كما تعيشون تموتون ، وكما تموتون تبعثون » <sup>(١)</sup> - الخبر ، وهو في جوامع الكلم ، وهو مع قوله ﷺ : « الناس معادن كمعادن الذهب والفضة » <sup>(٢)</sup> - الخبر ، يعطيان علم مبدأ الإنسان ومعادته بالاستيقاظ .

وفي الكافي عن الصادق عليه السلام ، قال : « إذا وضع الميت في قبره مثل له شخص فقال : يا هذا ، كنا ثلاثة : كان رزقك فانقطع بانقطاع أجلك ، وكان أهلك فخلّفوك وانصرفوا عنك ، وكنت عملك فبقيت معك . أما إني كنت أهون الثلاثة عليك » <sup>(٣)</sup> .

(١) سورة يس : الآيتان ٨ و ٩ .

(٢) سورة النور : الآية ٣٩ .

(٣) عوالي اللئالي : ٧٢/٤ .

(٤) بحار الأنوار : ٦٥/٥٨ ، الباب ٤٢ كتاب السماء والعالم ، الحديث ٥١ .

(٥) الكافي : ٢٢٨/٣ ، الباب ١٥٩ ، الحديث ١٤ .

وعن البهائي عليه السلام ، قال : روى أصحابنا عن قيس بن عاصم ، قال : وفدت مع جماعة من بني تميم على النبي صلى الله عليه وآله ، فدخلت عليه وعنده الصلصال بن الدلهمس فقلت : يا رسول الله ، عظنا موعظة ننشع بها ، فإننا قوم تعير في البرية ، فقال رسول الله : « يا قيس ، إن مع العز ذلاً ، وإن مع الحياة موتاً ، وإن مع الدنيا آخرة ، وإن لكل شيء حسياً ، وإن لكل أجل كتاباً ، وإنه لا بد لك يا قيس من قرين يدفن معك وهو حي وأنت ميت ، فإن كان كريماً أكرمك ، وإن كان ثيباً أسلمك ، ثم لا يحشر إلا معك ولا تحشر إلا معه ، ولا تسأل إلا عنه فلا تجعله إلا صالحاً ، فإنه إن صلح أنت به ، وإن قد لا تستوحش إلا منه ، وهو فعلك » <sup>(١)</sup> - الخبر .

والأخبار في تمثيل الصوم والصلاة والزكاة والولاية والصبر والرفق والقرآن والتسبيح والتهليل ومناثر العبادات والمعاصي بصور تعطيها معانيها أكثر من أن تحصى ، والبرهان المذكور سابقاً يعطى ذلك .

وأيضاً الثواب والعقاب إنما هما على الطاعة والمعصية ، أي موافقة الأمر ومخالفته ، وهو كما ذكرناه في رسالة الإنسان في الدنيا أمراً اعتبارياً وهمي ، والثواب والعقاب الآجلان من الأمور الحقيقية الواقعية والنسبة الرابطة بين الأمر والاعتباري والحقيقي ممتنعة ، ألا يكون الآخر الاعتباري مكتتفاً بأمر حقيقي ، وحيث إن الإنسان بثبوته يثبت الطاعة والمعصية . ولو فرضنا رفع ما عداه وبارتفاعه يرتفعان ، ولو فرضنا وضع ما عداه فهذا الأمر الحقيقي مع الإنسان ، وهو مجموع النفس والبدن . والبدن يتبدل بالتدرج قطعاً مع بقاء صفة الطاعة والمعصية والسعادة والشقاوة ، فالذي يدور مداره الأمر هو الروح الذي هو الإنسان ، فمع الإنسان معنى هو المصحح للنسبة المذكورة ، وهو المعاني المخصوصة من خصوصيات الطاعات والمعاصي .

(١) أمالي الصدوق : ٥٠ ، المجلس الأول ، الحديث ٤ .

## الفصل الثاني عشر

### في الشفاعة

قال سبحانه : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾<sup>(١)</sup>

وقال : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>

وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ ﴾<sup>(٣)</sup>

تنفي الآيات قبول شفاعة من نفس في نفس ، غير أنَّ هناك آيات آخر تخصص هذا العموم وتفسره كما تخصص عموم عدم النصر وتفسره ، قال سبحانه :

﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلًى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ \* إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾<sup>(٤)</sup>

(١) سورة البقرة : الآية ٤٨ .

(٢) سورة البقرة : الآية ١٢٣ .

(٣) سورة البقرة : الآية ٢٥٤ .

(٤) سورة الدخان : الآيتان ٤١ و ٤٢ .

وقال : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقال : ﴿ وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

فبيّن سبحانه أنّ الشفاعة يومئذ لا تقع ولا تنفع إلا بإذن للشافع في شفاعته وللمشفوع في الشفاعة له ، وقد فسّر الإذن للشافع بقوله : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ <sup>(٣)</sup>.

فإذنه سبحانه رضاه بقوله ، أي كون قوله ، وهو شفاعته مرضياً ، وقال سبحانه : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾ <sup>(٤)</sup>.

فالقول المرضي هو القول الصواب ، وقد أسلفنا في فصل الشهادة أنّ مرجع ذلك إلى إنتهاء أعمال العاملين ولحوقها بهذا الذي أذّن له القول الصواب ، وحضورها له ووساطته في إفاضة الفيوضات الإلهية لهم ، ويرجع ذلك إلى تمكين الحق سبحانه للشافع من شهادة حقائق الأعمال والعلم بها كما قلنا سبحانه :

﴿ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup>.

وبالجملة ، فإذن سبحانه في قول هو الرضا عنه ، ومن المعلوم أنّ الرضا لا يتعلق إلا بكمال الشيء من حيث أنّه كمال ، فالقول المرضي عنه هو كمال القول ، وهو كونه صواباً ، فالمأذونون مرضيّن في قولهم ، صائبون في علمهم ، مرضيّن في ذاتهم ؛

(١) سورة البقرة: الآية ٢٥٥.

(٢) سورة سبأ: الآية ٢٣.

(٣) سورة طه: الآية ١٠٩.

(٤) سورة النبأ: الآية ٣٨.

(٥) سورة الزخرف: الآية ٨٦ ، فقد أخذ سبحانه في تملك الشافع للشفاعة قيدين ، وهما : العلم وكون الشفاعة بالحق دون الباطل ، والظاهر أنّ المراد بالشهادة هو التحمّل دون الأداء وإن كان مرجعها واحداً. ( منه ) .

إذ القول في آثار الذات ولا يستكمل أثر من آثار الذات إلا بعد استكمال نفسه التي هي المبدأ ، وهو ظاهر دون العكس ؛ إذ الذات يمكن أن يقع مرضياً لطهارة محتدة ، وخلوص عقائده ولا يقع مرضياً في أفعاله وآثاره لورود مانع حاجب .

والحاصل : أنَّ الشافعين هم الذين رضي الله عنهم ، ورضي قولهم ، أي شهد كمالهم ، وكمال قولهم لا يشوبه نقص ولا خطأ ، أي أنَّ علمهم علمه سبحانه لم يختلط بشبهات الأوهام وخطأ الأهواء ، فإنَّ العلم فيما يحيط به ويصدق هو له سبحانه . قال تعالى : ﴿ وَلَا يَجِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

ولذلك فإنَّ النبيين ، وهم السابقون من المرضيين ، ينفون العلم عن أنفسهم ، إذا خاطبهم الله سبحانه : ﴿ يَوْمَ يَجْتَمِعُ لِلرُّسُلِ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمْ قَالَُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

مع أنَّ العلوم التي معهم أكثر وأصدق من علوم غيرهم بلا شك ، فهؤلاء باقون على طهارة الذات الأصلية موفون بمبدأهم الذي واثقوه مع ربهم ، قال سبحانه :

﴿ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وبالجملة فالشافعون هم المرضييون ذاتاً وأعمالاً .

ومثل ذلك في الذات مأخوذ في جانب المشفوعين ، قال سبحانه : ﴿ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى ﴾ <sup>(٤)</sup> .

فالإرتضاء مطلق وليس تاضراً إلى الأعمال ، فإنَّ الشفاعة إنما هي فيها ، فالإرتضاء إنما تعلق بهم لا بأعمالهم ، أي أنَّ نفوسهم طاهرة بالإيمان ويشهد به أيضاً قوله

(١) سورة البقرة : الآية ٢٥٥ .

(٢) سورة المائدة : الآية ١٠٩ .

(٣) سورة مريم : الآية ٨٧ .

(٤) سورة الأنبياء : الآية ٢٨ .

سبحانه: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ فَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾<sup>(١)</sup>، يشعر بأن الإيمان، وهو مقابل الكفر مرضي له.

ثم إنه سبحانه قال: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾<sup>(٢)</sup>، فبان بذلك أن نفع الشفاعة هو تبدل السيئات التي توجب الفسق بغيرها من الحسنات بسببها حتى يحصل الرضا مرضي الرب، وقد وعد سبحانه مغفرة الصغائر من المعاصي لمن اجتنب الكبائر منها، فقال: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكْفِرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال سبحانه: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَنُورَةِ﴾<sup>(٤)</sup>.

فلم يبق لسخط الرب سبحانه وعدم رضاه إلا الكبائر، فهي المستحق بها للشفاعة، وقد صح عن النبي ﷺ فيما رواه الفريقان قوله ﷺ: «إِنَّمَا شَفَاعَتِي<sup>(٥)</sup> لِأَهْلِ الْكَبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي»<sup>(٦)</sup>، أو ما في معناه، فالشفاعة إنما توجب تبدل هذه الكبائر، قال سبحانه:

﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾<sup>(٧)</sup>.  
فالشفاعة - كما ترى - تحل محل العمل الصالح، وقال سبحانه: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ

(١) سورة الزمر: الآية ٧.

(٢) سورة التوبة: الآية ٩٦.

(٣) سورة النساء: الآية ٣٩.

(٤) سورة النجم: الآية ٢٢.

(٥) ويظهر ممّا قدّمناه من القول في باب الشهادة من عموم شفاعته ﷺ أن المراد بالشفاعة هو الشفاعة الخاصة في الحديث أو أن من أُمّتي متعلّق بقوله: «شفاعتي»، (منه ﷺ).

(٦) من لا يحضره الفقيه: ٣/٣٦٩، الباب ١٧٩ معرفة الكبائر، الحديث ٣٢.

(٧) سورة الفرقان: الآية ٧٠.

## الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴿١﴾

فالشفاعة كالعمل الصالح تفيد رفع الكلم الطيب ، وهو الإيمان إلى الله سبحانه ، فالشفاعة توجب لحوق المذنبين من المؤمنين فقط بالصالحين منهم ، فمثل الشفاعة كممثل البدن إذا اعتراه مرض أو فرحة مخطورة ، فإن المزاج إذا كان قوياً ، والطبيعة البدنية سالمة أصلحت الصحة ودفعت المرض عنه ، ولأاحتيج إلى علاج بالضد ودواء يبطل فعل المرض وينصر الطبيعة في إعادتها صحة البدن إليه ، وتبديلها المواد الفاسدة المجتمعة فيه إلى الصالحة الملائمة له ، فالفاعل للصحة هلى كل حال هي الطبيعة ، غير أنها مستقلة في فعلها حيناً ما ومحتاجة إلى ناصر ينصرها حيناً ما ، ولذلك فإنه سبحانه يكرر القول : ﴿ لَا يَكْتَلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ﴾ (٢) .

وأصرح من ذلك محلاً قوله سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴾ (٣) ، فبين أولاً أنه سيلحق ذريتهم بأبائهم في درجاتهم ، لا في أصل الرحمة لقوله : ﴿ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ الآية .

ثم أردفه بقوله تعالى : ﴿ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴾ الآية .

فعدّ هذا اللحوق من الكسب مع أن أعمالهم دون ذلك ، فعلمنا به أن الإيمان يوجب اتصالاً ما من الداني بالعالي ، وإذا حجبهما عن الاستواء في الدرجات حاجب مانع من القصور ، أصلحه الإيمان وارتقعا جميعاً إلى درجة واحدة ، وهذه حال الشفاعة توجب لحوق المشفوع بالشافع ، ثم إصلاح أعماله السيئة وجعلها

(١) سورة فاطر: الآية ١٠ .

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٨٦ .

(٣) سورة الطور: الآية ٢١ .



حسنة بذلك .

وفي قوله : ﴿يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ الآية <sup>(١)</sup> ، إشارة إلى ذلك ؛ إذ لولا أصل محفوظ بين المبدل والمبدل منه كان التبدل إعداماً للمبدل وإيجاداً للمبدل منه .  
واعلم أن المغفرة في ذلك كالشفاعة ، وسيأتي في فصلي الأعراف والمغفرة وما يتبين به هذا المعنى ( فضل تبين ) .

ومن هنا يتبين أن الشفاعة نوع تصرف في الأعمال بتبديلها ، ولذلك خصه سبحانه بنفسه في قوله : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ مِن شَيْءٍ وَلَا شَفِيعٍ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وهذا يؤيد ما ذكرناه من مقام الشافع ؛ إن الشفاعة لا تتم إلا بكمال القرب منه سبحانه ، ويظهر ذلك أيضاً من قوله : ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَن أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا النَّعَىٰ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ <sup>(٣)</sup> .

والتفريع عن القلب كشف الخلق ~~هو الذي هو~~ وهو المصطفى الذي توجب غيبوبته عن نفسه ، قوله سبحانه : ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِن شَفِيعٍ إِلَّا مِن بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ <sup>(٤)</sup> إذا ضمم إلى الآية الأولى والسياقان واحد ، أفادت أن تملكه تعالى الشفاعة لغيره يتحقق بعد الإذن ، أي بعد الإذن بتحقيق كون فعل الشافع في شفاعته وقوله فعل الله سبحانه .

وأصرح منه قوله : ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِندَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ <sup>(٥)</sup> ، فالإذن هو الموجب لهذا الذي نسبه كمال القرب ، وهو الجاعل فعل

(١) سورة الفرقان : الآية ٧٠ .

(٢) سورة السجدة : الآية ٤ .

(٣) سورة سبأ : الآية ٢٣ .

(٤) سورة يونس : الآية ٣ .

(٥) سورة البقرة : الآية ٢٥٥ .

الشافع فعله سبحانه ، وقد مر تفسير الإذن بالرضا .

وقد قال سبحانه أيضاً : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، فبين به أن الذي نسميه شفاعة قائم بالرحمة ، فهو رحمة سبحانه كما يستشتم أيضاً من قوله سبحانه : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَاسْتَغْنِيهَا الَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ثم إنه سبحانه قال لرسوله : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وهو كلام مطلق يعطي أن له ﷺ من الله سبحانه مقاماً غير مقام الشفاعة أرفع منها ، وهو مقام الإذن الذي يحصل بعده ويسببه الشفاعة ، فهو ﷺ شفيع الشفعاء كما مر . وإنه ﷺ شهيد الشهداء .

واعلم أن مساق هذه الآية في تفضيله ﷺ على العالمين غير مساق قوله : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطُّيَّاتِ وَقُضِّنَا لَهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> الآية .

فإن الظاهر منها أن تفضيلهم إنما هو بجمع الآيات الباهرات لهم ، وهو كذلك وليس تفضيلاً في قرب التقوى من الله تعالى ، وبدل على ذلك النقمات والسخطات ، ونزول الرجز بهم ، وليس تفضيل أمة على العالمين ، كتفضيل الواحد على العالمين ، وخاصة بالرحمة التي هي الواسطة الثامنة بين الله سبحانه وبين الموجودات ، وهي شيء في البين وليس بشيء في البين ، فهو سبحانه يخلق كل شيء بذاته ، ويرزق كل شيء بذاته ، ويبدأ ويبدئ ويعيد كل شيء بذاته ،

(١) سورة الدخان : الآيتان ٤١ و ٤٢ .

(٢) سورة الأعراف : الآية ١٥٦ .

(٣) سورة الأنبياء : الآية ١٠٧ .

(٤) سورة البقرة : الآية ١٦٦ .

ويفعل ذلك كله برحمته .

وفي هذا المعنى خطابه تعالى له ﷺ بقوله : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْتَغِيَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً ﴾ <sup>(١)</sup> .

ولفظ يبعث كأنه تضمن معنى الإقامة ، وهو كلام مطلق لم يعترضه في كلامه سبحانه تقييد ، فهو مقام محمود بكل حمد من كل حامد ، فهو مقام فيه كل جمال وكمال لاقتضاء الحمد ، ذلك فكل جمال وكمال مترشح من هناك ، وقد قال سبحانه : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فخص كل حمد من كل حامد بنفسه ، فالمقام المحمود مقام متوسط بينه سبحانه وبين الحمد ، فهو كالرحمة شيء وليس بشيء ، وهي المسماة بالولاية الكبرى .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وهذا أيضاً كلام مطلق ، ومن المعلوم أن العطية المطلقة منه سبحانه هي الرحمة المطلقة ، فيرجع مضمون الآية إلى الأثنين <sup>(٤)</sup> .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

﴿ عَسَى أَنْ يَبْتَغِيَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وتزيد عليهما بالرضى ، ولم يقل سبحانه : حتى ترضى ، فإن العطية هذه غير تدريجية بتواتر الأمثال وتعاقب الجزئيات ، ها هنا كلام كثير لكنه أرفع سطحاً مما جزيئنا عليه في هذه الرسالة .

(١) سورة الإسراء : الآية ٧٩ .

(٢) سورة الفاتحة : الآية ٢ .

(٣) سورة الضحى : الآية ٥ .

(٤) سورة الأنبياء : الآية ١٠٧ .

(٥) سورة الإسراء : الآية ٧٩ .

فالمحصل من جميع ما مرَّ أنَّ محمدًا ﷺ ، على أنَّ له الشفاعة للمذنبين من أمته له مقام الإذن في الشفاعة ، والأخبار في ذلك كثيرة متظافرة .

فقد روى القمّي في تفسيره عن الباقر ﷺ - في حديث - ثمَّ قال : « ما من أحد من الأولين والآخرين إلَّا وهو محتاج إلى شفاعة محمد ﷺ يوم القيامة »<sup>(١)</sup> - الحديث . وروى هذا اللفظ في المحاسن عن الصادق ﷺ<sup>(٢)</sup> .

وروى العياشي في تفسيره عن الصادق ﷺ - في حديث طويل - : ثمَّ قال أبو عبد الله ﷺ : « ما من نبي من لدن آدم إلى محمد ﷺ إلَّا وهم تحت لواء محمد ﷺ »<sup>(٣)</sup> - الحديث .

وروى القمّي في تفسيره عن سماعة عن الصادق ﷺ ، قال : سألت عن شفاعة النبي ﷺ يوم القيامة ، قال : « يلجم الناس يوم القيامة المرق ، ويرهقهم الفلق فيقولون : انطلقوا بنا إلى آدم يستمع لنا ، فيأتون آدم فيقولون : اشفع لنا عند ربك ، فيقول : إن لي ذنباً وخطيئة عليكم بنوح ، فيأتون نوحاً فيردّهم إلى من يليه ، ويردّهم كلّ نبي إلى من يلي حتّى ينتهوا إلى عيسى ، فيقول عليكم بمحمد ﷺ ، فيعرضون أنفسهم عليه ويسألونه فيقول : انطلقوا ، فينطلق بهم إلى باب الجنة ويستقبل باب الرحمن ، ويخرّ ساجداً ، فيمكث ما شاء الله ، فيقول الله عز وجل : ارفع رأسك واشفع تشفع ، وسل تعط ، وذلك قوله : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مُمَكِّدًا ﴾<sup>(٤)</sup> .

وروى العياشي في تفسيره ما يقرب منه<sup>(٥)</sup> ، وهذا المعنى وارد في إنجيل برنابا

(١) تفسير القمّي : ٢٠٢/٢ .

(٢) المحاسن : ٢٩٢/١ ، الحديث ١٨٨ .

(٣) تفسير العياشي : ٣٣٤/٢ ، الحديث ١٤٥ .

(٤) تفسير القمّي : ١٧٠/٢ .

(٥) تفسير العياشي : ٣٣٢/٢ ، الحديث ١٤٥ .

بنحو أبسط فيما بشر به المسيح عيسى بن مريم عليه السلام بمحمد عليه السلام .

وروى فرات بن إبراهيم في تفسيره عن بشر بن شريح ، قال : قلت لمحمد بن علي عليه السلام : آية آية في كتاب الله أرجى ؟ قال عليه السلام : « ما يقول فيها قومك ؟ » ، قلت : يقولون : ﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، قال : « لكننا أهل بيت لا نقول ذلك » ، قال : قلت : فأني شيء تقولون فيها : قال : ﴿ وَلَسَوْفَ يَغْفِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴾ ، والله الشفاعة ، والله الشفاعة <sup>(٢)</sup> .



(١) سورة الزمر : الآية ٥٣ .

(٢) تفسير فرات الكوفي : ٥٧٠ .

## القول في أقسام الشافعين

منهم الأنبياء والأولياء من البشر ، وقد سبق الكلام فيه

ومنهم الملائكة

قال سبحانه : ﴿ وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرْضَى ﴾ <sup>(١)</sup> ، إلى غير ذلك من الآيات .

ومنهم المؤمنون ، قال سبحانه : ﴿ وَمَا أَصْلَنَا إِلَّا الْمُسْتَجِرُّونَ • فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ • وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ • فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتُخَرِّصُ مِنْهُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فقد استشعروا أن هناك صديقاً حميماً ينفع البعض لمكان قولهم : ﴿ لَنَا ﴾ الآية . ويظهر منه أن الشافع والحميم إنما ينفع المؤمنين .

وفي الكافي عن الباقر عليه السلام : « إِنَّ الشَّفَاعَةَ لِمَقْبُولَةٌ ، وَمَا تَقْبَلُ فِي النَّاصِبِ ، وَإِنَّ الْمُؤْمِنَ لِيُشْفَعَ جَارُهُ وَمَالُهُ حَسَنَةً لِيَقُولَ : يَا رَبِّ ، جَارِي كَانَ يَكْفُ عَنِّي الْأَذَى فَيُشْفَعَ فِيهِ ، لِيَقُولَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : أَنَا رَبُّكَ وَأَنَا أَحَقُّ مِنْكَ كَافِي عَنكَ ، فَيَدْخُلُهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ وَمَا لَهُ مِنْ حَسَنَةٍ ، وَأَنْ أَدْنَى الْمُؤْمِنِينَ شَفَاعَةُ لِيُشْفَعَ لِثَلَاثِينَ إِنْسَاناً ، فَعِنْدَ ذَلِكَ يَقُولُ أَهْلُ النَّارِ : ﴿ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ • وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴾ » <sup>(٣)</sup> .

(١) سورة النجم : الآية ٢٦ .

(٢) سورة الشعراء : الآيات ٩٩ - ١٠٢ .

(٣) الكافي : ٨٨/٨ ، الحديث ٧٢ .

والروايات في هذا المعنى كثيرة .

ومن الشفعاء : القرآن والأمانة ، والرحم عدت من الشفعاء في الروايات ، ففي فردوس الديلمي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ، قال : « الشفعاء خمسة : القرآن ، والأمانة ، والرحم ، ونبيتكم ، وأهل بيت نبيتكم »<sup>(١)</sup> .

أقول : ولعل شفاعاة الثلاثة الأول يستفاد من قوله سبحانه في وصف كتابه : ﴿ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُسْلِمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد قال سبحانه : ﴿ يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئاً وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ \* إِلَّا مَنْ رَجَعَ إِلَى اللَّهِ<sup>(٣)</sup> .

وقوله سبحانه : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ \* يَتَذَبَّ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا<sup>(٤)</sup> .

فبين سبحانه أن غاية عرض الأمانة على الإنسان وتحمله لها هو التوبة على المؤمنين ، والعذاب على المنافقين والمشركين بسببها ، وهي الشفاعاة ، وقد فسرنا الآية سابقاً بالولاية ، ولا تنافي ؛ وذلك لأن المأخوذ في كلامه سبحانه الأمانة دون الولاية ، فهو أخذ الخاص من العام ، وانطباقه به .

وقوله سبحانه : ﴿ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ﴾ \* وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْبَشَرِ \*<sup>(٥)</sup>

(١) مناقب آل أبي طالب / ابن شهر آشوب : ١٤/٢ ، فصل في أنه الساقى والشقيع . بحار الأنوار : ٤٣/٨ ، الباب ٢١ الشفاعاة ، الحديث ٣٩ . الجامع الصغير / السيوطي : ٨٦/٢ ، الحديث ١٩٤٧ .

(٢) سورة النحل : الآية ٨٩ .

(٣) سورة الدخان : الآيتان ٤١ و ٤٢ .

(٤) سورة الأحزاب : الآيتان ٧٢ و ٧٣ .

فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ ﴿١﴾

والحميم هو القريب ذو الرحم ، والدليل على شفاعته قوله تعالى : ﴿ لَهُ ﴾ الآية .  
وفي الكافي : عن سعد الخفاف ، عن الباقر عليه السلام أنه قال : « يا سعد ، تعلموا القرآن ، فإن القرآن يأتي يوم القيامة في أحسن صورة نظر إليه الخلق » ، ثم ذكر عليه السلام : « أنه يأتي صف المسلمين ، ثم صف الشهداء ، ثم الأنبياء ، ثم الملائكة ، وكل يحسب أنه منهم ، ثم يشفع فيشفع ، ويسأل فيعطى » ، وفي آخره قال سعد : قلت : جعلت فداك يا أبا جعفر ، وهل يتكلم القرآن ؟ فتبسم عليه السلام ثم قال : « رحم الله الضعفاء من شيعتنا ، إنهم أهل تسليم » ، ثم قال : « نعم يا سعد ، والصلاة تتكلم ، ولها صورة وخلق ، تأمر وتنهى » ، قال سعد : فتغير لذلك لوني ، وقلت : هذا شيء لا أستطيع التكلم به في الناس ، فقال أبو جعفر عليه السلام : « وهل الناس إلا شعبتنا ، فمن لم يعرف بالصلاة فقد أنكر حقنا » ، ثم قال : « يا سعد ، أسمعك كلام القرآن ؟ » ، قال سعد : فقلت : بلى صلى الله عليك ، فقال : « ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ﴾ » (٢) ، فالنهي كلام الفحشاء ، والمنكر رجال ، ونحن ذكر الله ، ونحن أكبر » (٣) - الحديث .

وهو مشتمل على معاني جمّة يستفاد بها أخرى ، والذي يرتبط بما نحن فيه ، أن المعاني التي تشترك في اللفظ مع المعاني والأحوال الموجودة في الأحياء كالأمور ، والنهي والنفع ، والشفاعة ، وغيرها ، ستمثّل في البرزخ بصورها ، ويتحقّق في الحشر بحقيقتها ، ولمزيد البيان موضع آخر على أنها مستفادة من البرهان المذكور سابقاً ، وهاهنا روايات أخرى متفرقة في أبواب المعارف والعبادات .

ومن الشفعاء : الأعمال الصالحة ، قال سبحانه : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا

(١) سورة الحاقة : الآيات ٢٢ - ٢٥ .

(٢) سورة العنكبوت : الآية ٤٥ .

(٣) الكافي : ٥٩١/٢ ، كتاب فضل القرآن ، الحديث ١ .



صَالِحاً فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴿١١﴾ .

فقد مرَّ أنَّ معنى الشفاعة تبديل سيئة المذنب بالحسنة<sup>(١)</sup>؛ لقرب بين الشافع والمشفوع له ، والرواية السابقة في شفاعة القرآن تعطي معنى كلياً في شفاعة الأعمال .



(١) سورة الفرقان: الآية ٧٠ .

(٢) راجع الصفحة: ١٦٣ .

## الفصل الثالث عشر

### في الأعراف

قال سبحانه : ﴿ وَيَبْنِيهِمَا حِجَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ ﴾ (١).  
أعراف الحجاب : أعاليه ، والأعراف : التلال المرتفعة من كثبان الرمل ، واتصال  
الأعراف في الآية الشريفة بالحجاب ، يؤيد المعنى الأول وكون الرجال عليها يؤيد  
المعنى الثاني . لكن لا مغايرة ، فالحجاب ما يحجب شيئاً عن شيء ، فهؤلاء الرجال  
في مقام عالٍ مرتفع مطّل على الفريقين : أهل الجنة وأهل النار ، مشرف على  
المقامين : الجنة والنار ، ولذلك كانوا على الأعراف ليعرفوا كلًّا بسيماهم ، وقد  
وصف سبحانه الأمر بلسان آخر في قوله : ﴿ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ  
آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورَةٍ  
بَابٌ بَاطِنَةٌ فِيهِ الرُّحْمَةُ وَظَاهِرَةٌ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ ﴾ (٢).

فقوله : ﴿ انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ ﴾ كقوله في ذيل آية الأعراف : ﴿ وَنَادَى  
أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ يِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ  
خَرَقَ لَنَا عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٣).

(١) سورة الأعراف : الآية ٤٦ .

(٢) سورة الحديد : الآية ١٣ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ٥٠ .

وإختصاص المنافقين بالباب لمكان نفاقهم واشتراكهم مع المؤمنين في ظاهر أمرهم ، فيعدّون من ظاهر الحجاب من قبل الباب .

وبالجملة فقد بيّن سبحانه أنّ هذا الحجاب والسور شيء واحد ذو ظاهر وباطن ، وأنّ الرحمة للفائزين في باطنه ، وأنّ العذاب للمهالكين في ظاهره ، فكانهم لو جازت أنظارهم ظاهرة أصابوا النعيم وغشيتهم الرحمة ، وكأنّ المؤمنين والكافرين ليس قبلهم إلا شيء واحد ، وإنما الاختلاف من ناحية إدراكهم كحالهم في الدنيا ، وهو السبيل إلى الله سلكه المؤمنون في الدنيا صراطاً مستقيماً ، وإنحرف فيه غيرهم ، ولذلك قال سبحانه - قبل آية الأعراف - :

﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنِ اقْبِذُوا غَدَتَنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنَّ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ • الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

فالسبيل واحد وهو الله وإلى الله ، سلكه سالك بالاستقامة وآخر قصده عوجاً ومنحرفاً ، وهذا المعنى مكرّر الورد تصريحاً وتلويحاً في القرآن .

قال سبحانه : ﴿ يَتْلُمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ • أُولَٰئِكَ يَتفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقال : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْمَالُهُمْ كَسْرَابٍ بِقِيَعٍ يَخْسِبُهُ الطَّنَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فُوفَاءً بِنَسَابَةٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

قال : ﴿ فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا • ذَٰلِكَ مَسَلُّهُمْ

(١) سورة الأعراف : الآيتان ٤٤ و ٤٥ .

(٢) سورة الروم : الآيتان ٧ و ٨ .

(٣) سورة النور : الآية ٣٩ .

مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن اهْتَدَى ﴿١﴾ .  
 وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُزْجُونَ لِقَاءَنَا وِرْضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَنُوا فِيهَا  
 وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ \* أُولَئِكَ مَاوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ (٢) .  
 والآيات في هذا المعنى كثيرة جداً بمنعنا عن الاستقصاء فيها وبيانها ما شرطنا  
 على أنفسنا في صدر الرسالة من الاختصار .  
 ومن أبلغها في هذا الباب قوله سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ  
 كُفْرًا ﴾ (٣) .

وفد مرَّ أنَّ النعمة في هذه الآية هي الولاية ، وهي السبيل إلى الله ، ويقابله الكفر :  
 ﴿ وَأَخْلَوْا قُلُوبَهُمْ دَارَ الْبُورِ \* جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَرِشَ الْقَرَارِ ﴾ (٤) ، فغاية هؤلاء البوار  
 لجمودهم على الظاهر واعراضهم عن الباطن ، والظاهر بائر والباطن ثابت قاطن كما  
 يشير إليه قوله سبحانه : ﴿ وَيَقْرَأ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَّهُمْ قُدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (٥) .  
 وقوله : ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ (٦) .  
 وقوله : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴾ (٧) .  
 وقوله : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴾ (٨) ، فغاية المؤمنين هو محل الصدق  
 والحق ليس فيه لغو ولا كذب بخلاف خبرهم .

(١) سورة النجم : الآيتان ٢٩ و ٣٠ .

(٢) سورة يونس : الآيتان ٧ و ٨ .

(٣) سورة إبراهيم : الآية ٢٨ .

(٤) سورة إبراهيم : الآيتان ٢٨ و ٢٩ .

(٥) سورة يونس : الآية ٢ .

(٦) سورة القمر : الآية ٥٥ .

(٧) سورة الواقعة : الآية ٢٥ .

(٨) سورة النبأ : الآية ٣٥ .

وكيف كان ، فأصحاب الأعراف هم المهيمنون على المكانين ، المشرفون على الفريقين ، وليست هذه الكتيبان كتيبان رمل من مادة أرضنا ، فقد قال سبحانه في وصف الأرض : ﴿ لَا تَرَى فِيهَا جَوْجًا وَلَا أُمْتًا ﴾<sup>(١)</sup> ، بل إنما هو مقامهم المرتفع عن ساحة أهل الجمع فهم غير محضرين ، فهم المخلصون الذين حفظهم الله سبحانه من صعقة النفخ ، وفزع اليوم ومقامهم الحجاب ، وفيه الرحمة التي وسعت كل شيء ، والنار التي أحاط بأهلها سرادقها وهو المستنعر بقوله تعالى : ﴿ فَأَذِّنْ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ولم يقل سبحانه : « فأذن بينهم مؤذن » ، كما لا يخفى . وهم الحاكمون يوم القيامة . قال سبحانه : ﴿ وَنَادَى أَصْحَابَ الْأَعْرَافِ رَجُلًا يَتَرَفَعُونَ بِمَا هُمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ تُسْتَخِيرُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، ﴿ أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَنْسَنُكُمْ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وهي الجنة . كما مر . وكما يدل عليه قوله : ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تُخْزَوْنَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وهم أصحاب الروح المتأذون لهم في الكلام والقول الصواب ، في قوله سبحانه : ﴿ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرُّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴾<sup>(٦)</sup> .

وقد فصلنا القول في معنى الروح وإيمانه وعلمه في رسالة الإنسان قبل الدنيا في قوله سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فهم . أعني أصحاب الأعراف . هم المعنيون ظاهراً بقوله سبحانه :

(١) سورة طه : الآية ١٠٧ .

(٢) سورة الأعراف : الآية ٤٤ .

(٣) سورة الأعراف : الآيتان ٤٨ و ٤٩ .

(٤) سورة الأعراف : الآية ٤٩ .

(٥) سورة النبأ : الآية ٣٨ .

(٦) سورة الشورى : الآية ٥٢ .

﴿ وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فقد قضوا بخسرانهم . وهم أيضاً المعنيون بقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴾ . وقال الذين أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَيْتِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَيْتِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

فزعهم ذلك لما فيدوا في الدنيا فلم يتسع أنظارهم بأزيد من أن يدركوا ساعة من دهرهم واقعون فيها ففانهم ما كانوا عليه قبل النزول في الدنيا ، وما سيكونون عليه بعد الإرتحال من الدنيا ، ووقعوا فيها بحسب سيطرة الزمان لا تزال ساعة تبطن وساعة تظهر ، فهم يقسمون حين البعث ما لبثوا غير ساعة ، وهذا الوهم الشبيه بالحقيقة قد قرره سبحانه بقوله : ﴿ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ قَالَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ بَيْتَيْنِ ﴾ قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم نسأل العاديين ﴾ قال إن لبثتم إلا قليلاً لو أنكم كنتم تعلمون ﴾ <sup>(٤)</sup> .

ولذلك فليس قولهم وقسمهم على ما يقولون ويدعون قليلاً منهم لمدة مكثهم في الأرض بالنسبة إلى البقاء الأبدى الذي شاهدوه حين البعث ، ولذلك أردف ذلك بقوله : ﴿ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : أولي العلم والإيمان : ﴿ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَيْتِ ﴾ ، كأنه

(١) سورة الشورى : الآية ٤٥ .

(٢) سورة الروم : الآيات ٥٥ و ٥٦ .

(٣) سورة الأحقاف : الآية ٣٥ .

(٤) سورة المؤمنون : الآيات ١١٢ - ١١٤ .

(٥) سورة الروم : الآية ٥٥ .

إشارة إلى قوله : ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِي بَيْنَهُمْ ﴾<sup>(١)</sup> .  
وقد مرّ معنى الآية في الكلام في الأجل والموت ، وإذا كان اللبث وانتهاءه مفروغاً  
منه أردفوه بقولهم : ﴿ فَهَذَا يَوْمُ الْحِسَابِ ﴾ ، وهو النتيجة ، وقالوا : ولكنكم كنتم  
لا تعلمون بهذا الانتهاء والتحديد ، وأن الساعة كلمح البصر أو هو أقرب ، وأن جهنم  
لمحيطة بالكافرين .

واعلم أن صدور هذه الدعوى الباطلة من المبعثرين ، ثم ظهور بطلانها لهم وأمثال  
ذلك ، كالمخاصمات التي تقع بين الضعفاء والمتكبرين والأتباع والمستبوعين يوم  
القيامة على ما حكاه سبحانه عنهم ، لا ينافي ما مرّ من أن اليوم يوم تظهر فيه الحقائق  
وترتفع فيه الحجب ، فإن الظهور بنفسه يتحقق عن خفاء وينحل إلى مراتب ، غير أن  
الأمر طويل عسير عند البعض ، وقليل نزر يسير عن آخرين .

والأخبار الواردة في الباب تؤيد ما مرّ من المعاني ، فقد روى العياشي عن  
سلمان ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : **عَلَى الْحَسْبِ مِنْ عَشْرِ مَرَّاتٍ : يَا عَلِيَّ ،**  
**إِنَّكَ وَالْأَوْصِيَاءَ مِنْ بَعْدِكَ أَهْرَافُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ حَرَقَكُمْ**  
**وَعَرَفْتُمُوهُ وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا مَنْ أَنْكَرَكُمْ وَأَنْكَرْتُمُوهُ** ،<sup>(٢)</sup> .

وروى القمي في تفسيره عن الصادق عليه السلام : **كُلُّ أُمَّةٍ بِحَاسِبِهَا إِمَامٌ زَمَانُهَا وَيَعْرِفُ**  
**الْأُتَمَّةَ أَوْلِيَاءَهُمْ وَأَعْدَاءَهُمْ بِسِيَمَاهُمْ** <sup>(٣)</sup> ، وهو قوله : ﴿ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ   
**كُلَّ بَسِيمَاهُمْ** <sup>(٤)</sup> ، فيعطوا أولياءهم كتابهم بيمينهم فيمروا إلى الجنة بلا حساب ،

(١) سورة الشورى : الآية ١٤ .

(٢) تفسير العياشي : ٢٢/٢ ، الحديث ٤٤ .

(٣) وكأنهم المراد فاعلاً للفعل المجهول في قوله سبحانه : ﴿ يَعْرِفُ الْمُسْحَرُونَ بِسِيَمَاهُمْ   
**فَيُؤْخَذُ بِالتَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ** <sup>(٤)</sup> سورة الرحمن : الآية ٤١ ، فهو سبحانه لا يخفي له منهم  
شيء ، والمجرمون في شغل عن المعرفة . (منه ﷺ) .

(٤) سورة الأعراف : الآية ٤٦ .

ويعطوا أعداءهم كتابهم بشمالهم ، فيمضوا إلى النار بلا حساب <sup>(١)</sup> .

وروي في الكافي <sup>(٢)</sup> عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ ﴾ الآية .

ومن المحتمل أن يرجع عليه السلام الضمير في سبأهم إلى قوله : ﴿ رِجَالٌ ﴾ و ﴿ كَلَّا ﴾ جميعاً .

وروي القمي عن الباقر عليه السلام أنه مثل عن أصحاب الأعراف ، فقال : «إنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم الأعمال ، وأنهم لكما قال الله عز وجل <sup>(٣)</sup> .

أقول : يشير عليه السلام إلى قوله : ﴿ وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ <sup>(٤)</sup> الآية .

وفي الجوامع عن الصادق عليه السلام والأعراف كشبان بين الجنة والنار يوقف عليها كل نبي وكل خليفة مع المذنبين من أهل زمانه كما يقف صاحب الجيش مع الضعفاء من جنده ، وقد سبق المحسنون إلى الجنة فيقول خلفاء الخليفة للمذنبين الواقفين معه : انظروا إلى اخوانكم المحسنين قد سبقوا إلى الجنة فيسلم عليهم المذنبون ؛ وذلك قوله تعالى : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ لم يدخلوها وهم يطعمون أن يدخلهم الله إيتاها بشهادة النبي والإمام ، وينظر هؤلاء إلى النار فيقولون : ﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> . وينادي أصحاب الأعراف وهم الأنبياء والخلفاء رجلاً من أهل النار ورؤساء الكفار يقولون لهم مقرعين : ما أفتى عنكم جمعكم واستكباركم هؤلاء الذين أقسمتم لا ينالهم الله برحمة ، إشارة لهم إلى أهل الجنة الذين كان الرؤساء يستضعفونهم ويحتقرونهم

(١) تفسير القمي : ٤٠٤/٢ .

(٢) الكافي : ٢٣٩/١ ، الباب ٦٤ ، الحديث ٩ .

(٣) وقد ورد في الكافي : ٢٨٨/٢ ، الباب ٣٦٠ أصحاب الأعراف ، الحديث ١ .

(٤) سورة الأعراف : الآية ٤٦ .

(٥) سورة الأعراف : الآية ٤٧ .



بفقرهم ، ويستطيّلون عليهم بدنياهم ، ويقسمون أنّ الله لا يدخلهم الجنة ادخلوا الجنة ، يقول أصحاب الأعراف لهؤلاء المستضعفين من أمر من أمر الله عزّ وجلّ لهم بذلك : ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾<sup>(١)</sup> ، أي لا خائفين ولا محزونين ،<sup>(٢)</sup> .

أقول : وخصوصيات هذا الحديث مستفادة من خصوصيات آيات الأعراف ، والأخبار في هذه المعاني كثيرة مروية في تفسيري : القميّ والميتاشي ، وفي الكافي والبصائر والمجمع والإحتجاج .

والبرهان المذكور سابقاً ربّما استفاد منه هذا الموقف ، وهو وصل قوم إلى مقام ينشعب منه مقام الفريقين ولحوق الضعفاء والمتوسّطين بهم ، وبه يظهر أنّ الأعراف ليس موقفاً ذا مرتبة واحدة بل ذو مراتب ، ولذلك لا نرى تصريحاً منه سبحانه أنّ المستضعفين على الأعراف كالرجال الذين يحكمون فيها ، وإنّما المفهوم أنّهم عندهم يشيرون إليهم ويخاطبونهم ويأمرّونهم ويؤمنونهم .

(١) سورة الأعراف : الآية ٤٩ .

(٢) وقد ورد في بحار الأنوار : ٣٣٢/٨٠ ، الباب ٢٥ ، مع اختلاف يسير .

## الفصل الرابع عشر

### في الجنة

بسط الكلام فيها وشرح ما تضمنته الآيات والأخبار على كثرتها فيها أوسع من مجال هذه الرسالة ، فقد وردت في كتاب الله تعالى في وصف الجنة ما يقرب من ثلاثمئة آية ، وذكرها مطرد في جميع سور القرآن إلا عشرين سورة هي : سورتنا الممتحنة والمنافقين ، وثمانية عشرة سورة من السور القصار ، لكننا نتعرض لكليات أوصافها على حسب المقدور .

فاعلم أن المستفاد من كلامه سبحانه أن هناك ارتباطاً مخصوصاً بين الأرض وبين الجنة ، قال سبحانه : ﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنَتَّبِعُ أَجْرَ الْعَامِلِينَ ﴾ (١) .

ولعل قولهم : ﴿ صَدَقْنَا وَعْدَهُ ﴾ الآية إشارة إلى قوله سبحانه : ﴿ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴾ (٢) .

والوراثه هي أن تملك شيئاً بعد ما ملكه آخر قبلك ، وتخول منه ما خوله سلفك ، فالميراث يحتاج إلى شيء ثابت اعتوره يد بعد يد ، وقام به خلف بعد سلف ، وكان مقتضى ظاهر السياق في بيان صدق الموعد أن يقال : « وأورثنا الأرض نتبوا »

(١) سورة الزمر : الآية ٧٤ .

(٢) سورة الأنبياء : الآية ١٠٥ .

منها» ، أو يقال : « وأرثنا الجنة نهباً منها » ، فالعدول عن ذلك إلى ما ترى يعطي ارتباطاً ما ، واتحاداً مخصوصاً بين الأرض والجنة كما ترى .

وقد أخبر سبحانه بتبديل الأرض يوم القيامة تارة ، فقال : ﴿ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وبإشراقها الأرض بنور ربها تارة ، فقال : ﴿ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا ﴾ <sup>(٢)</sup> .

ويقبضها تارة ، فقال : ﴿ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

ويشير إلى ما مرّ بقوله : ﴿ وَسَيَلَّمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وأصرح منه قوله سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرّاً وَعَلَانِيَةً يَنْذِرُوهُنَّ بِالْخَيْرِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ \* جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنَ النَّاسِ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ وَذُرِّيَّاتُهُمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ \* سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنُدْخِلُهُمْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فقد فُسر ووُصف ، عُقبى الدار ، بجَنّاتِ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا ، والدخول يستدعي خروجاً ما سابقاً ، فمثلهم كمثل الذي يسكن أرضاً لم يعمر فيها داراً يسكنها ، لم يزين قبة من قبابها فيدخلها ، فإنما هو أوج بعد حضيض أو إرتقاء بعد إرتقاء ، قال سبحانه : ﴿ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقاً قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَابِهاً ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(١) سورة إبراهيم : الآية ٤٨ .

(٢) سورة الزمر : الآية ٦٩ .

(٣) سورة الزمر : الآية ٦٧ .

(٤) سورة الرعد : الآية ٤٢ .

(٥) سورة الرعد : الآيات ٢٢ - ٢٤ .

(٦) سورة البقرة : الآية ٢٥ .

وهناك آيات أخر تشير بذلك ، كقوله سبحانه : ﴿ إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقوله : ﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾<sup>(٢)</sup>

وقوله : ﴿ تِلْكَمُ الْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وفي المجمع عن النبي ﷺ : « ما من أحد إلا وله منزل في الجنة ومنزل في النار ، فأما الكافر فيرث المؤمن منزله من النار ، والمؤمن يرث الكافر منزله من الجنة ، فذلك قوله : ﴿ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ »<sup>(٤)</sup>.

أقول : والرواية - لو صحت - لم تناف بما ذكرناه من وراثة الأرض ، وكذلك سياق قوله سبحانه : ﴿ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْعَوْا بِالْأَمْوَالِ الَّتِي مَسَّوْا مِنْ الْأَرْضِ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وهو ظاهر جداً ، والبرهان السابق تستفاد منه هذه الوراثة .

ثم اعلم أنه سبحانه كثر الوعد بتطهير الجنة وأهلها ، وتطيبها من الكدورات والظلمات ، قال تعالى : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فالتفريع بالقاء : يعطي طيب المنزل كطيب النازل .

وقال سبحانه : ﴿ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾<sup>(٧)</sup> ، والتفريع فيها

(١) سورة الأعراف : الآية ١٢٨ .

(٢) سورة مريم : الآية ٦٣ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ٤٣ .

(٤) تفسير مجمع البيان : ٦٤٩/٤ .

(٥) سورة الأعراف : الآية ١٢٨ .

(٦) سورة الزمر : الآية ٧٣ .

(٧) سورة الرعد : الآية ٢٤ .

يعطي طيب المنزل ، وهو الأرض ، بطيب النازل بالصبر ، والفرق من جهة أن السلام الأول شكر ، والثاني في مقام البشرى .

وقال سبحانه : ﴿ وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿ وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ \* لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقال : ﴿ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، إلى غير ذلك من الآيات ، وأجمعها معنى قوله سبحانه : ﴿ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

فالمخوف إنما يكون من المكروه المحتمل ، والحزن على مكروه واقع ، فقد نفى سبحانه كل نقيصة ، وعدم واقع في الموجود ، ومحتمل ، فأصحاب الجنة مبرؤون عن النواقص والاعدام ، وكاملون في وجوداتهم ، فلا مزاحمة من مزاحمات الدنيا هناك أصلاً ، فهي المرفوعة عنهم ، فهم المفلحون المغشون بالأمن والسلام ، قال سبحانه :

﴿ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقال : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا \* إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴾ <sup>(٦)</sup> .

ثم أعلم الله سبحانه وعدهم فيها كل لذة وبهجة وجمال وكمال .

(١) سورة التوبة : الآية ٧٢ .

(٢) سورة الحجر : الآيتان ٤٧ و ١٨ .

(٣) سورة فاطر : الآية ٣٥ .

(٤) سورة الأعراف : الآية ٤٩ .

(٥) سورة الحجر : الآية ٤٦ .

(٦) سورة الواقعة : الآيتان ٢٥ و ٢٦ .

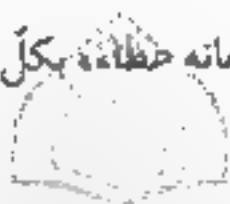
قال تعالى : ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ جَنَّاتٍ رَجِيمٍ ﴾<sup>(١)</sup>

قال سبحانه : ﴿ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُي  
أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ﴾ نُزُلًا مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وأكثر الروايات الواردة في وصف خصوصيات من قصورها ، وحورها ، وطبورها ،  
وأشجارها ، وأثمارها ، وأنهارها ، وفواكهها ، وظلها ، وشرابها ، وعلمانها ، وخلودها ،  
وينبغي لك أن تفهم منها معانيها مطلقه غير مشوبة بالنواقص والاعدام .

لَمْ أَعْلَمْ أَنَّهُ سَبْحَانَهُ وَعَدَهُمْ أَمْرًا وَرَاءَ ذَلِكَ ، فَقَالَ : ﴿ فَلَا تَغْلَمْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ  
مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وهذا الوعد بعد ما وصف سبحانه حظاءه بكل صفة جميلة بليغة ، يعطي أنه أمر  
وراء ما يسمعه إفهام النفوس .



وقد روى القمّي في تفسيره عن عاصم بن صمير عن الصادق عليه السلام في حديث  
يصف فيه الجنة ، قال : قلت : جعلت فداك ، زدني ، فقال : « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ جَنَّةَ بَيْدِهِ ،  
وَلَمْ تَرَهَا عَيْنٌ ، وَلَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهَا مَخْلُوقٌ ، يَفْتَحُهَا الرَّبُّ كُلَّ صَبَاحٍ لِيَقُولَ ازْدَادِي رَيْحًا  
ازْدَادِي طَيِّبًا ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ : ﴿ فَلَا تَغْلَمْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ ﴾ »<sup>(٤)</sup>.

أقول : وقوله : ﴿ جَزَاءً بِمَا ﴾ الآية يعطي أن هذا الذي فوق فهم الأفهام أخفيت  
للإنسان بأزاء العمل جزاء له ، وقد قال سبحانه : ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا ﴾<sup>(٥)</sup> ، فكل

(١) سورة الزمر : الآية ٢٤ .

(٢) سورة فصلت : الآيتان ٣١ و ٣٢ .

(٣) سورة السجدة : الآية ١٧ .

(٤) تفسير القمّي : ١٧٠ / ٢ .

(٥) سورة ق : الآية ٢٥ .

ما تتعلق به المشيئة مملوك للإنسان هناك .

وقال أيضاً : ﴿ وَأَنْ لِّىْ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يُرَى ﴾ ثُمَّ يَجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوَّلَى ﴿<sup>(١)</sup>

فكل ما يحبّه الإنسان هناك أممّ ممّا يسعه الفهم ، وما لا يسعه مملوك له لمكان قوله : ﴿ لَهُمْ ﴾ الآية ، وواقع تحت المشيئة المطلقة لقوله : ﴿ مَا يَشَاءُونَ ﴾ الآية . لكن الآية تفيد أنّ للإنسان كمالات فوق مرتبة الفهم ، يمكن أن يملكه بالعمل وهو ظاهر ، ولعلّ ذلك ما يفيد قوله سبحانه : ﴿ وَجُودُهُ يُؤْتِيهِ لُغْزَةً ﴾ إلهي ربّها ناظرة ﴿<sup>(٢)</sup> ، وهو المشاهدة بالقلوب في غير جهة ولا جسم ولا تشبيه ، لقوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾<sup>(٣)</sup> ، حيث رتب اللقاء على العلم النافع والعمل الصالح ، ثمّ إنه سبحانه قال : ﴿ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فإثباته المزيّد لديه بعد ما أخبر أنّ لهم كلّ ما يتعلق به مشيئتهم يعطي أنّه أمر لا يقع تحت مطلق المشيئة ، ولا شكّ أنّه كمال ، وأنّ كلّ كمال يقع تحت المشيئة ، فلمس إلّا أنّه كمال غير محدود ، فلا يقع تحت المشيئة ؛ إذ كلّ ما يقع تحتها بصير محدوداً .

وفي تفسير القمي في قوله : ﴿ وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴾ ، قال عليه السلام : وينظرون إلى رحمة الله<sup>(٥)</sup> . أقول : ولعلّ الرواية مستفادة من قوله تعالى : ﴿ لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾<sup>(٦)</sup> .

(١) سورة النجم : الآيات ٣٩ - ٤١ .

(٢) سورة القيامة : الآيتان ٢٢ و ٢٣ .

(٣) سورة الكهف : الآية ١١٠ .

(٤) سورة ق : الآية ٣٥ .

(٥) تفسير القمي : ٣٣٤/٢ .

(٦) سورة التور : الآية ٣٨ .

فبيّن أنّ المزيد الذي هو رزق بغير حساب من الفضل ، وقد قال : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾<sup>(١)</sup> ، فالفضل من الرحمة ، وهي الرحمة من غير استحقاق .

وقال سبحانه : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَأَتُتَبِّهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فهذا المكتوب لهم الذي لا يسعه شيء هو المزيد ، ولئن تدبّرت في قوله سبحانه : ﴿ لَضُرِبَ بِشَوْرَةٍ يَوْمَئِذٍ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقوله : ﴿ أَهْؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾<sup>(٤)</sup> الآية .

وقوله : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾<sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ وَأَزَلَفْتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ فَتَرَبَّعُوا فِيهَا ﴾<sup>(٦)</sup> .

قضيت أنّ الرحمة هي الجنة برتبة أهل الجنة من مراتبها .

مكتبة جامعة الإمام محمد بن سعود

(١) سورة النور : الآية ٢١ .

(٢) سورة الأعراف : الآية ١٥٦ .

(٣) سورة الحديد : الآية ١٣ .

(٤) سورة الأعراف : الآية ٤٩ .

(٥) سورة الأعراف : الآية ٥٦ .

(٦) سورة ق : الآية ٣١ .



## الفصل الخامس عشر

### في النار

أعاذنا الله سبحانه منها ، والآيات الواردة في تفاصيل العذاب والأخبار بها أكثر عدداً من آيات الجنة ، فهي تقرب من أربعة آلاف آية ، وما خلت عن ذكرها تصريحاً أو تلويحاً إلا اثنتا عشرة سورة من السور القصصار ، وكيف كان فجملة حالهم أنهم محرومون من الحياة الحقيقية الأخرية ، قال سبحانه : ﴿ قَدْ يَتَسَوَّاءُ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَتَسَوَّاءُ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال : ﴿ إِنَّهُ لَا يَنَاسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال : ﴿ وَمَنْ يَقْنَطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقد قال سبحانه في وصف الآخرة : ﴿ إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ ﴾<sup>(٤)</sup> ، وهي الرحمة الإلهية التي هي منبع كل كمال وجمال ، كما قال : ﴿ وَذُخْرِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَاتَّخِذْهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾<sup>(٥)</sup>.

---

(١) سورة الممتحنة : الآية ١٢ .

(٢) سورة يوسف : الآية ٨٧ .

(٣) سورة الحجر : الآية ٥٦ .

(٤) سورة العنكبوت : الآية ٦٤ .

(٥) سورة الأعراف : الآية ١٥٦ .

وهي تفيد أنهم في عين حرمانهم منها مشمولون لها ، وقد قال : ﴿ وَيُثَبِّتُهَا  
حِجَابٌ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال : ﴿ نُضْرِبُ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِيَرٍ  
الْعَذَابُ ﴾<sup>(٢)</sup>.

ويستحصل منه أنهم في عين مشموليتهم للرحمة محرومون عنها لكونها في باطن  
حجاب هم لا يجاوزون ظاهره ، وقد مر بيانه في فصل الأعراف<sup>(٣)</sup> ، فالحجاب هو  
الذي يمنعهم من النعيم ، وظاهره هو الذي يعذبون به ، وقد بين سبحانه أنهم إنما  
يعذبون بأعمالهم السيئة بأقسامها ، فأعمالهم هي أنواع عذابهم ، والأصل الذي  
تنشعب منه هذه الأنواع هو أصل الحجاب لهم ، وهو الغفلة ، قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ  
ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ  
بِهَا وَلَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال سبحانه : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ  
يُؤْمِنُونَ لَمْ حُجِّبُوا عَنْهُمْ ﴾<sup>(٥)</sup> ، فهم متوقفون في حجاب أعمالهم ، وقد قال سبحانه :  
﴿ وَقَدْ مَنَّا عَلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبْأً مُنْشُورًا ﴾<sup>(٦)</sup>.

وقال : ﴿ أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِفِيقَةٍ تَحْسِبُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا  
وَوَجَدَ ظَمَأَهُ فَوَقَاهُ فَجَاسَةً ﴾<sup>(٧)</sup>.

(١) سورة الأعراف : الآية ٤٦ .

(٢) سورة الحديد : الآية ١٣ .

(٣) راجع الصفحة : ١٧٥ .

(٤) سورة الأعراف : الآية ١٧٩ .

(٥) سورة المطففين : الآيتان ١٤ و ١٥ .

(٦) سورة الفرقان : الآية ٢٣ .

(٧) سورة النور : الآية ٣٩ .

وقال : ﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ • بَجْهَنَّمْ يَصْضَلُونَهَا وَهِيَ الْقَرَارُ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقال : ﴿ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فمقامهم سراب الأوهام دون الحقيقة ، والظاهر دون الباطن ، والبوار والهلاك دون الحياة ، ومواطنها كلها هو الدنيا التي حياتها متاع الغرور ، ولذلك فلها ارتباط خاص بجهنم ، قال سبحانه : ﴿ وَإِنْ مُدَّكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا • ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنُذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًّا ﴾ <sup>(٣)</sup>.

وقال سبحانه في سورة السجدة : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا وَلُكِنِ حَقُّ الْقَوْلِ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup>.

وهذه أبلغ الآيات في الكشف عن شأن جهنم ، ولذلك ورد عنهم عليهم السلام - كما في ثواب الأعمال عن الصادق عليه السلام - من اشتاق إلى الجنة وإلى صفتها فليقرأ الواقعة ، ومن أحب أن ينظر إلى صفة النار فليقرأ سجدة لقمان <sup>(٥)</sup> ، وفي معنى الآية السابقة قوله : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ • ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ • إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾ <sup>(٦)</sup>.

ومما ظهر بظهر معنى صنف آخر من الآيات كقوله سبحانه : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ <sup>(٧)</sup>.

(١) سورة إبراهيم : الآيتان ٢٨ و ٢٩ .

(٢) سورة فاطر : الآية ١٠ .

(٣) سورة مريم : الآيتان ٧١ و ٧٢ .

(٤) سورة السجدة : الآية ١٣ .

(٥) ثواب الأعمال : ١١٧ .

(٦) سورة التين : الآيات ٤ - ٦ .

(٧) سورة البقرة : الآية ٢٤ .

وقوله : ﴿ قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والمراد بالحجارة بقريئة المورود ، وهي الأصنام المتخذة من الحجارة المعبودة من دون الله .  
وقوله سبحانه : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقوله سبحانه : ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .  
وقد استدرك سبحانه المعبودين من دون الله من عباده الصالحين بقوله - بعد الآية - : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْ الْحَسَنَى أُولَئِكَ عَنْهَا مُعْفَدُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .  
وقوله سبحانه : ﴿ تَارَ اللَّهُ الْمُوقَدَةُ \* الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ ﴾ <sup>(٥)</sup> الآيات .  
واعلم أن ما مرَّ أصول صفة النار ، وهي الاستفادة من البرهان السابق .



مكتبة محمد بن عبد الوهاب

- 
- (١) سورة التحريم : الآية ٦ .  
(٢) سورة آل عمران : الآية ١٠ .  
(٣) سورة الأنبياء : الآية ٩٨ .  
(٤) سورة الأنبياء : الآية ١٠١ .  
(٥) سورة الهنزة : الآيتان ٦ و ٧ .

## الفصل السادس عشر

### في عموم المعاد

قال سبحانه : ﴿ مَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ ﴾<sup>(١)</sup>.

أفاد أن خلقه ما في السموات والأرض وما بينهما مقرون بالحق وأجل مسمى ، ( والباء للسببية أو للمصاحبة ) ، وقدر عزيمته في الفصل الأول أن الأجل المسمى هو الحياة عند الله حياة تامة سعيدة من غير فناء وزوال ولا شوب بمزاحمات الحياة الدنيا وآلامها وأعراضها وأضرابها ، وهي حياة الدار التي نزلت منها كما قال سبحانه : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۚ ﴾<sup>(٢)</sup>.

فمنبع حياة جميع هذه الموجودات على كثرتها وتفصيلها حياة تامة غير محدودة ومعادها إلى ما بدلت منه .

وهذا هو الذي يعطيه كون الخلقة بالحق ، فإن الباطل هو الفعل الذي لا ينتهي إلى غاية تكون هي المنتهى إليها ، والمراد بالفعل ، ومن المحال أن يكون المراد والغاية بالفعل نفس الفعل ، وبالخلق نفس الخلق ، إلا أن يكون كاملاً في أصل وجوده غير متدرج من النقص إلى الكمال ، ثابتاً غير متغير ، فالبراهين مطبقة على ذلك على أنه

(١) سورة الأحقاف: الآية ٣ .

(٢) سورة الحجر: الآية ٢١ .

من القضايا التي قياساتها معها .

ومثل الآية السابقة قوله سبحانه : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ﴾ <sup>(١)</sup> ، وحيث لم يفرّق سبحانه في السياقين بين الموجودات الحيّة باعتقادنا وغيرها ، والعاقلة وغيرها ، علمنا بذلك أنّ حكم المعاد والحشر يعمّ الجميع .

ثمّ إنّه سبحانه قال في خصوص الأحياء من خليفة الأرض : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنْمِثُ مَثَلُكُمْ مَا قُرْطُنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وظاهر آخر الآية أنّ حشرهم إنّما هو لكونهم أممّا أمثال الناس غير باطل الخلق ، ففهم غاية مقصودة من الخلقة ، وهي المصود ، فالفرق والنشر مقصود للجمع والحشر ، كما أنّ الجمع والحشر مقصود للفرق والنشر ، يعطي ذلك قوله سبحانه : ﴿ قُلْ مَنْ مَثَلُ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خِزَائِنُهُ ﴾ <sup>(٣)</sup>

وكذلك صفاته وأسماءه تعالى ، فاعتبر إن كنت من أهله إن شاء الله . فحشرهم إلى ربهم نتيجة كونهم أممّا أمثال الناس أو كالنتيجة له ، وبيّن السبب في ذلك قوله تعالى : ﴿ مَا قُرْطُنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ الآية .

فإنّ الكتاب الحقّ الذي يقول فيه هذا كتابنا ينطق عليكم بالحقّ ، وحقية الكتاب تعطي أن لا تكون الاختلافات التي تجعل الدواب والطير أمة أمة ، تفرق كلّ أمة عن غيرها بأشكال وصور وأفعال وخواصّ فيها لغواً باطلاً ، بل مؤثراً ، في الغاية والمنتهى من دون استهلاك لها وزوال في الوسط قبل البلوغ إلى الغاية ، وإلا كان الاختلاف باطلاً وتفريطاً في الكتاب ، مخلاً لإتقانه ، فقد تحصّل أنّ الحيوانات

(١) سورة ص : الآية ٢٧ .

(٢) سورة الأنعام : الآية ٣٨ .

(٣) سورة الحجر : الآية ٢١ .

الأرضية أمم أمثال الناس بينهم ولهم ما للناس من العود إلى ربهم والاجتماع عنده سبحانه ، وقال سبحانه أيضاً : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَىٰ جَنَّتِهِمْ إِذَا نَشَاءُ قَدِيرٌ ۝ <sup>(١)</sup>

فعمم الحكم إلى كل ذي روح في السموات والأرض .

ومثله قوله سبحانه : ﴿ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا \* لَقَدْ أَخْصَاهُمْ وََعَدَهُمْ عَدًّا \* وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ۝ <sup>(٢)</sup>

وقوله : ﴿ عَبْدًا ۝ الآية ، يعطي أن لكل منها عبودية بحسب نفسه ، ونسكاً إليها يتقرب به إلى ربه ، وقد مر تفسير الفرد .

واعلم أن قوله : ﴿ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ۝ على ما تفسره الآيات من معنى الفرد يعطي لقوله : ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ جَنَّتِهِمْ ۝ الآية

معنى آخر غير ما يتسابق إلى الإجماع من معنى الجمع ، وقد نكرر إطلاق الجمع والحشر على البعث في الآيات ، كقوله : ﴿ لَنَجْْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ۝ <sup>(٣)</sup> وقوله : ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُكُم لِيَوْمِ الْجَمْعِ ۝ <sup>(٤)</sup>

وبذلك يتضح معنى قوله سبحانه : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا ۝ <sup>(٥)</sup> وقوله : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۝ <sup>(٦)</sup>

وقوله : ﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ

(١) سورة الشورى : الآية ٢٩ .

(٢) سورة مريم : الآيات ٩٣ - ٩٥ .

(٣) سورة النساء : الآية ٨٧ .

(٤) سورة التغابن : الآية ٩ .

(٥) سورة الزمر : الآية ٧٢ .

(٦) سورة الزمر : الآية ٧١ .

جَمِيعاً تَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ ﴿١﴾ .

ولنرجع إلى ما كنّا فيه ، وبشير إلى بعث غير ذوي الروح والشعور قوله سبحانه :

﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴾ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٢﴾ .

وضمير «كانوا» في الموضعين راجع إلى المعبودات من غير الله ، كما يدل عليه قوله سبحانه :

﴿ ذَلِكَمَ اللَّهُ وَلَكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَسْمَعُونَ مِنْ قِطْعٍ \* إِنْ تَدْعُهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ ﴿٣﴾ .

وكفرهم قولهم على ما حكاه سبحانه : ﴿ تَبَوَّأُوا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴾ ﴿٤﴾ .

وبالجملة فقوله : ﴿ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ ﴾ ﴿٥﴾ الخ ، ظاهر الدلالة على أنه المعبودات من غير الله من النبات والجماد غير البشر والملائكة فهم مبعوثون ليوم القيامة بدلالة قوله : ﴿ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً ﴾ ﴿٦﴾ الخ .

ويدل عليه بعينه قوله سبحانه : ﴿ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ ﴿٧﴾ .

واعلم أنّ ظاهر هذه الآيات ملازمة البعث مع الحياة والمسلم كما يفيد حال

(١) سورة الأنفال : الآية ٢٧ .

(٢) سورة الأحقاف : الآيتان ٥ و ٦ .

(٣) سورة فاطر : الآيتان ١٣ و ١٤ .

(٤) سورة القصص : الآية ٦٣ .

(٥) سورة الأحقاف : الآية ٥ .

(٦) سورة الأحقاف : الآية ٦ .

(٧) سورة النحل : الآية ٢١ .



الضمائر في الآيات ، فما ألفت إشارة قوله : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَائِرَةٍ وَهُوَ عَلَى جُنُودِهِمْ إِذَا يَسَاءُ قَدِيرٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقد مرّ في فصل الشهود أنّ ظواهر الآيات تعطي سراية الحياة والعلم إلى جميع الموجودات .

واعلم أنّ ما ذكرناه من شمول البعث لغير البشر والملك من سائر ما خلق الله تعالى في السموات والأرض وما بينهما هو الذي يدلّ عليه الأخبار ، إلّا أنّها متفرقة مثل ما يدلّ على أنّ كلب أصحاب الكهف ، وناقة صالح ، والنعم التي حجّ عليها ثلاث سنين أو سبعاً تدخل الجنة ، وأنّ الوحوش والكلاب تدخل النار تنهش المجرمين . قال تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ الْوَحُوشُ كُنَّ بِرُحْمِكَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وما ورد أنّ الله تعالى يأخذ يوم القيامة لنجماء من القرناء ، رواه في المحاسن عن أمير المؤمنين عليه السلام <sup>(٣)</sup> ، وفي المجمع عن ابن عباس عليه السلام <sup>(٤)</sup> .

وما ورد من قوله عليه السلام - حين رأى ناقة معقولة عليها جهازها - : « أين صاحبها مروءة فليستمدّ غداً للخصومة » ، رواه في الفقيه عن النبي صلى الله عليه وآله <sup>(٥)</sup> ، وما ورد عنهم عليه السلام في مانع الزكاة أنّه « تنهشه كلّ ذات ناب بنابها وتطأ كلّ ذات ظلف بظلفها » <sup>(٦)</sup> ، وما ورد في الضحايا ، إلى غير ذلك .

واعلم أنّ الآيات غير متعزّضة لحال بعث من خلقه الله تعالى فيما وراء السموات

(١) سورة الشورى : الآية ٢٩ .

(٢) سورة التكوين : الآية ٥ .

(٣) المحاسن : ٦٨/١ ، باب الثلاثة ، الحديث ١٨ .

(٤) تفسير مجمع البيان : ٦٧٣/١٠ .

(٥) من لا يحضره الفقيه : ١٨٩/٢ ، الباب ٩٣ ، الحديث ١ .

(٦) تفسير العياشي : ٢٢١/١ ، الحديث ١٧٧ .

والأرض ، وهم جماعة من خلق الله تعالى لا يحدّ وجودهم حدّ ، ولا يقدر ذواتهم قدر ، فهم أرفع من الحدّ والقدر فلا يتصوّر في حقّهم بحث وإعادة غير أصل خلقهم والصفات التي تبرز يوم القيامة حاصلة عندهم دائماً وقد ذكرناها في الفصل الرابع ، فالبدء والعود في حقّهم واحد ولذلك لم يرد في كلامه سبحانه ما يشعر بالبحث في حقّهم هذا .

ويلحق بهم في ذلك المخلصون ، فقد مرّت نبذة من حالهم في تضاعيف الفصول الماضية فهم عند الله لا يحجبهم عنه حجاب مستور ، ليسوا في سماء ولا أرض ، وهم المهيمنون على الجميع المتوسّطون بينه وبين خلقه في المبدأ والمعاد ، وهم المستثنون من حكم قبض ملك الموت وأهوانه والأمنون من فزع النفخة وصعقتها ، وهم خير محضرين لعرصة المحشر ، وهم السالكون في الحجاب ، الحاكمون بين الناس ، ولبيان أزيد من هذا من صفاتهم مقام آخر .  
واعلم أنّ ما مرّ هو المستفاد من البرهان على ما تعطيه الأصول السابقة ، فإنّ الغاية عين الفاعل بالضرورة ، فما بدأ منه شيء في وجوده وتعيّن من لدنه في ذاته لا بدّ أن يكون هو المنتهي إليه وجوده .

ومن هنا يظهر أنّ كلّاً من الجنّة والنار ذات مراتب ودرجات ، فمراتب الجنّة أخذة من تحت إلى فوق ومراتب النار بالعكس من ذلك .

ومن هنا يظهر أنّ كلّ درجة عالية في الجنّة مرتبة لفاعل ذي الدرجة الدانية ولو تصوّر في النار مثل ذلك لكان الأمر بعكسه .

ومن هنا يظهر معنى اللحوق والشفاعة وقد مرّ مراراً ويظهر معنى جثم غضير من الآيات والروايات ، والله الهادي وهو المعين .

## خاتمة

وقد عزمنا فيما مرّ على تخصيص فصل مستقل في آخر الرسالة بالكلام في معنى المغفرة ، لكن ضيق المجال ، وتراكم الأشغال منعنا عن الكلام ، وحجب دون المرام ، والله سبحانه أسأل أن يوفقني أن ألتحق فصلاً بهذه الرسالة يتبين به ما كنا نريده من وضع الكلام في ذلك ، وأوجوه إن شاء الله ذلك فإنه على كل شيء قدير .  
واعلم أنّ نوع الكلام في مباحث المعاد طويل الذيل ، مبسوط الأطراف ويهديك إلى ذلك أن نتدبّر في ما ورد في كلّ من المبدأ والمعاد من الآيات القرآنية والبيانات الإلهية .

والذي صدّنا عن الغور في أكثر ممّا تشاهده في تضاعيف الفصول السابقة ، هو إيثار الإختصار ، على أنّ بسط المقال بأزيد ممّا رأيت غير ميسّر ولا ميسور عند الباحثين عن الحقائق ، ولذلك فالإشارة في هذه المطالب تغلب العبارات ، ولذلك غيّرنا أسلوب هذه الرسالة عن سائر الرسائل المتقدمة عليها<sup>(١)</sup> .

---

(١) وفي ذيل هذه الرسالة ذكر المؤلف ﷺ قالاً :

الحمد لله على الإتمام بالدوام ، والصلاة على أوليائه المقربين ، سيّما سيّدنا محمّد وآله والسلام . وقع الفراغ في العشر الأول من شهر جمادى الثانية من شهور سنة ألف وثلثمائة وواحد وستين هجرية قمرية ، وأنا المبد محمد حسين الحسيني الطباطبائي .  
كُتبت في قرية شادآباد من أعمال بلدة تبريز



مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی

# رسالة الولاء

العلامة  
سيد محمد حسين بن الطالقاني  
طاب ثراه

مختص

لنظري الأدي

مكتبة



مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی

## تمهيد

هذه رسالة في الولاية بقلم وارث الفلسفة الإسلامية المعاصر العلامة الفقيه السيد محمد حسين الطباطبائي رحمته الله، صاحب التفسير الكبير المعروف (الميزان في تفسير القرآن).

وتدور فصول الرسالة حول الكمال الإنساني الذي يبلغه أولياء الله، والدرجة الرفيعة التي يتسنىها هؤلاء في سلم الرقي الفكري والنفسي والمعملي، ويخلص المؤلف في رسالته إلى أن هدف الرسالات السماوية يتمثل في دفع الإنسان نحو كماله المطلوب وإبصاله إلى درجة الأولياء، الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون.. إلى درجة الإنسان المرتبط بالحقيقة المطلقة حيث نزول الجبال ولا يزول. وكل تفاصيل التشريع إنما تستهدف خلق المناخ الفكري والنفسي والاجتماعي اللازم لمثل هذه المسيرة التكاملية.

وبعد، فالرسالة مكتوبة على طريقة سلفنا الصالح رضوان الله عليهم في معالجة القضايا الفكرية، وبلغتهم. وهي طريقة ولغة لا يستأنس بها المحدثون، ولكن يركن إليها المتعودون على الغوص في بحار التراث الإسلامي. ويجدون فيها عمقاً وأصالة لا تتوفر عادة في النصوص المسطحة الحديثة.

نأمل من نشر هذه الرسالة أن يستفيد منها المعنيون، والله من وراء القصد.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أوليائه المقربين  
سيما سيدنا محمد وآله الطاهرين .  
رسالة في الولاية ، وأنها هي الكمال الأخير الحقيقي  
للإنسان ، وأنها تعرض الأخير من تشريع الشريعة الحقّة الإلهية  
على ما يستفاد من صريح البرهان ، ويدل عليه ظواهر البيانات  
الدينيّة . والكلام موضوع في فصول ، والله سبحانه المستعان .



## الفصل الأول

### في أن لظاهر هذا الدين باطناً، ولصورته الحقّة حقائق

نقول : إنّ الموجودات تنقسم باعتبارها إلى قسمين ، فإنّ كلّ معنى عقلناه ، إمّا أن يكون له مطابق في الخارج موجود في نفسه ، سواء كان هناك عاقل أو لم يكن ، كالجواهر الخارجيّة من الجمادات والنباتات والحيوان وأحوالها .

وامّا أن يكون مطابقه موجوداً في الخارج بحسب ما نعقله ، غير موجود لولا التعقل ، كالملك ، فإنّا لا نجد في مورد الملكيّة ، وراء جوهر المملوك - وهو الأرض مثلاً - وجوهر المالك - وهو الإنسان مثلاً - شيئاً آخر في الخارج يسمّى بالملك ، بل هو معنى قائم بالتعقل ، فلولا لا ملك ولا مالك ولا مملوك ، بل هناك إنسان وأرض فحسب .

ويسمّى القسم الأوّل بالحقيقة ، والقسم الثاني بالاعتبار .

وقد برهنّا في كتاب الاعتبار على أن كلّ اعتبار فهو متقوم بحقيقة تحتها .

ثمّ إنّنا إذا تتبعنا وتأملنا وجدنا جميع المعاني المربوطة بالإنسان ، والارتباطات التي بين أنفس هذه المعاني ، كالملك وسائر الاختصاصات والرئاسة والمعاشرات ومتعلقاتها وغير ذلك ، أموراً اعتباريّة ، ومعاني وهميّة ، ألزم الإنسان باعتبارها احتياجه الأوّلي إلى الاجتماع والتمدّن لجلب الخير والمنافع ، ودفع الشرّ والمضار .

فكما أنَّ للنبات نظاماً طبيعياً في دائرة وجوده من سلسلة عوارض منظّمة طبيعيّة طارئة عليه ، يستحفظ بها جوهره بالتغذي والنمو وتوليد المثل ؛ فكذلك الإنسان - مثلاً - له نظام طبيعي من عوارض يستحفظ بها جوهره في أركانه ، إلّا أنَّ هذا النظام محفوظ بمعاني وهميّة ، وأمور اعتباريّة ، بينها نظام اعتباري ، وتحتها النظام الطبيعي . يمشي الإنسان بحسب الظاهر بالنظام الاعتراري ، وبحسب الباطن والحقيقة بالنظام الطبيعي ، فافهم ذلك !

وبالجملة ، فهذا النظام الاعتراري موجود في ظرف الاجتماع والتمدّن ، فحيث لا اجتماع ولا اعتبار ، وهذا بعكس التقبض .

ثم إنَّ ما تعرّض لبيانه وشرحه الدين من المعارف المتعلقة بالمبدء ، ومن الأحكام والمعارف المتعلقة بما بعد هذه النشأة الدنيويّة ، كلّ ذلك بيان بلسان الاعتبار ؛ يشهد بذلك التأمل الصادق ، وحيث لا ظرف اجتماع ولا تعاون في غير ظرف الأحكام ، وقد أدبت بلسان الاعترار في تلك الحقائق آخر مبنية بهذا اللسان ، وكذلك مرحلة الأحكام .

وبعبارة أخرى ما قبل هذه النشأة الاجتماعية من العوالم السابقة على وجود الإنسان الاجتماعي ، وما بعد نشأة الاجتماع ممّا يستقبله الإنسان من العوالم بعد الموت ، حيث لا اجتماع مدنيّاً فيها ، لا وجود لهذه المعاني الاعتباريّة فيها البتّة .

فالمعارف المشروحة في الدين المتعلقة بها تحكي عن حقائق آخر بلسان الاعتبار ، وكذلك مرحلة الأحكام ، فإنَّ الدين الإلهي يجعل الأمور الموجودة فيما بعد هذه النشأة ، مترتبة على مرحلة الأحكام والأعمال ، ومنوطة ومربوطة حقيقة بها ، ووجود الربط بين شيئين حقيقة ، يوجب اتّحادهما في نوع الوجود وسنخه ، كما برهنّا عليه في محلّه .

وحيث إنَّ تلك الموجودات أمور حقيقيّة خارجيّة ، فالنسب إلماهي بينها وبين الحقائق التي تحت هذه الأمور الاعتباريّة لأنفسها ، فقد ثبت أنَّ لظاهر هذا الدين

باطناً وهو المطلوب .

### تتمة : فيما يدلُّ على ذلك ، من الكتاب والسُّنة

نقول : إنَّ من المسلَّم عند عامة من يرى الرجوع إلى الكتاب والسُّنة معاً ، أنَّ هناك معارف وأسراراً وعلومًا خفيَّة مخفية عنا ، لا يعلمها إلا الله عزَّ اسمه ، أو من شاء وارتضى ، والكتاب الإلهي مشحون بذلك ، وكفى فيه قوله سبحانه : ﴿ وَمَا هِيَ إِلَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

أي إنَّ الحياة الحقيقية الصادقة هي الحياة الآخرة ، بدليل عدَّة سبحانه الحياة الدنيا لعباً ولهواً ، وقصره الحياة في الحياة الآخرة بقصر الأفراد ، أو على طريق قصر القلب كما يشهد به قوله سبحانه : ﴿ يَنْفَلِتُونَ قُلُوبَهُمْ مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وهذه الآية تشعر بأنَّ للحياة الدنيا شيئاً آخر غير ظاهره ، وأنه هي الآخرة لمكان الغفلة ، كما يستفاد من كلامك نقول لصاحبك : إنَّك أخذت بظاهر كلامي وخففت عن شيء آخر . دلَّ قولك هذا على أنَّ المنقول عنه باطن الكلام ، وهو الشيء الآخر . ويدلُّ على هذا قوله سبحانه :

﴿ فَأَعْرِضْ عَنْ مَّن تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا \* ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن اهْتَدَى ﴾ <sup>(٣)</sup> .

حيث يتحصَّل منه أنَّ ذكر الله سبحانه هو السبيل إليه ، والتوليَّ عنه ضلال عن سبيله ، وأنَّ ذكره سبحانه لا يحصل إلا بالإعراض عن الحياة الدنيا ، وأنَّ المعرض

(١) سورة العنكبوت : الآية ٦٤ .

(٢) سورة الروم : الآية ٧ .

(٣) سورة النجم : الآيتان ٢٩ و ٣٠ .

عن ذكره إنما يبلغ علمه الحياة الدنيا لا يتجاوزه إلى غيره الحاصل بالذكر .  
فهناك شيء غير الحياة الدنيا ، وفي طوله ربما بلغه العلم ، وربما وقف دون  
الحياة الدنيا .

هذا ، والزائد على هذا المقدار يطلب مما سيجيء في أواخر الفصول ، إن شاء  
الله العزيز .

ومن الأخبار في هذا الباب ، ما في البحار ، عن المحاسن ، عن رسول الله ﷺ ،  
وأنه قال : « إنما معاشر الأنبياء تكلم الناس على قدر عقولهم »<sup>(١)</sup> .

أقول : وهذا التعبير إنما يحسن إذا كان هناك من الأمور ما لا يبلغه فهم السامعين  
من الناس ، وهو ظاهر .

وقوله ﷺ : « تكلم .. الخ » ، ولم يقل : نقول ، أو نبين ، أو نذكر ، ونحو ذلك ،  
بدل على أن المعارف التي بينها الأنبياء ﷺ إنما وقع بيانها على قدر عقول أممهم .  
ميلاً من الصعب إلى السهل ، لأنه اقتصر بهذا المقدار من المعارف الكثيرة إرفاقاً  
بالعقول ، اقتصاراً من المجموع بالبعض .

وبعبارة أخرى : التعبير ناظر إلى الكيف دون الكم ، فبدل على أن هذه المعارف  
حقيقتها التي هي عليها ، وراء هذه العقول التي تسير في المعارف بالبرهان والجدل  
والخطابة ، وقد بينها الأنبياء ﷺ بجميع طرق العقول من البرهان والجدل والوعظ  
كل البيان ، وقطعوا في شرحها كل طريق ممكن .

ومن هنا يعلم أن لها مرتبة فوق مرتبة البيان اللفظي ؛ لو نزلت إلى مرتبة البيان  
دفعتها العقول العادية ، إما لكونها خلاف الضرورة عندهم ، أو لكونها منافية للبيان  
الذي بينت لهم به ، وقبلته عقولهم .

ومن هنا يظهر أن نحو إدراك هذه المعارف بحقائقها غير نحو إدراك العقول ،

(١) بحار الأنوار : ١/ ١٠٦ ، باب ٢ - احتجاج الله تعالى على الناس بالعقل ، الحديث ٤ .

وهو الإدراك الفكري ، فافهم ذلك !

ومنها الخبر المستفيض المشهور : « إِنَّ حَدِيثَنَا صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ لَا يَحْتَمِلُهُ إِلَّا مَلِكٌ مَقْرَبٌ ، أَوْ نَبِيٌّ مَرْسَلٌ ، أَوْ عَبْدٌ مُؤْمِنٌ اِمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ »<sup>(١)</sup>.

ومنها - وهو أدلّ على المقصود من سابقه - ما في البصائر مسنداً عن أبي الصامت ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : « إِنَّ مِنْ حَدِيثِنَا مَا لَا يَحْتَمِلُهُ مَلِكٌ مَقْرَبٌ ، وَلَا نَبِيٌّ مَرْسَلٌ ، وَلَا عَبْدٌ مُؤْمِنٌ » ، قلت : فمن يحتمله ؟ قال : « نَحْنُ نَحْتَمِلُهُ »<sup>(٢)</sup>.

أقول : والأخبار في هذا المساق أيضاً مستفيضة ، وفي بعضها : قلت : فمن يحتمله جعلت فداك ؟ قال : « مَنْ شِئْنَا »<sup>(٣)</sup>.

وفي البصائر أيضاً عن المفصل ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : « إِنَّ حَدِيثَنَا صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ ، ذِكْوَانٌ ، أَجْرَدٌ ، لَا يَحْتَمِلُهُ مَلِكٌ مَقْرَبٌ ، وَلَا نَبِيٌّ مَرْسَلٌ ، وَلَا عَبْدٌ اِمْتَحَنَ اللَّهُ قَلْبَهُ لِلْإِيمَانِ . أَمَّا الصَّعْبُ فَهُوَ الَّذِي لَمْ يَرْكَبْ بَعْدَ ، وَأَمَّا الْمُسْتَصْعَبُ فَهُوَ الَّذِي يَهْرَبُ مِنْهُ إِذَا رَوَى ، وَأَمَّا الذِّكْوَانُ فَهُوَ ذِكَاةُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَأَمَّا الْأَجْرَدُ فَهُوَ الَّذِي لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ شَيْءٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ، وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ : ﴿ اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ ﴾<sup>(٤)</sup> ، فَأَحْسَنُ الْحَدِيثِ حَدِيثُنَا ، لَا يَحْتَمِلُ أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ أَمْرَهُ بِكَمَالِهِ حَتَّى يَحْذَهُ ؛ لِأَنَّهُ مِنْ حَدِّ شَيْئًا فَهُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى التَّوْفِيقِ ، وَالْإِنْكَارُ هُوَ الْكُفْرُ »<sup>(٥)</sup>.

(١) بحار الأنوار : ١٨٣/٢ ، باب ٢٦ - أَنَّ حَدِيثَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ ، الْحَدِيثُ ١ ، أُمَالِي الصَّدُوقِ - الْمَجْلَسُ الْأَوَّلُ : ٥٢ ، الْحَدِيثُ ٦/٦ ، وَمِثْلُهُ فِي الْكَافِي : ٤٥٥/١ ، بَابُ قِيَمَا جَاءَ أَنَّ حَدِيثَهُمْ صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ ، الْحَدِيثُ ١/١٠٤٥ .

(٢) الْمَصْدَرُ الْمُتَقَدِّمُ : ١٩٢ ، الْحَدِيثُ ٣٦ . بَصَائِرُ الدَّرَجَاتِ : ٢٣ ، بَابُ فِي أُمَّةٍ آلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَدِيثُهُمْ صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ ، الْحَدِيثُ ١١ .

(٣) بحار الأنوار : ١٩٢/٢ ، بَابُ أَنَّ حَدِيثَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ .

(٤) سُورَةُ الزُّمَرِ : الْآيَةُ ٢٣ .

(٥) بَصَائِرُ الدَّرَجَاتِ : ١٦/٤٤ ، بَابُ فِي أُمَّةٍ آلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَدِيثُهُمْ صَعْبٌ مُسْتَصْعَبٌ .

قوله : « لا يحتمل » إلى قوله : « حتى يحده » مع ما في صدر الحديث من نفي الاحتمال ، يدل على أن حديثهم عليهم السلام أمر ذو مراتب ، يمكن أن يحتمل بعض مراتبه بواسطة التحديد ، ويشهد له تعبيره عن الحديث في رواية أبي الصامت بقوله عليهم السلام : « من حديثنا... الخ » ، فيكون حينئذٍ مورد هذه الرواية مع الرواية الأولى : « لا يحتمله إلا... الخ » ، مورداً واحداً لكونه مشككاً ذا مراتب ، ويكون أيضاً كالتمميم للنهي السابق : « إنا معاشر الأنبياء نكلم الناس على قدر عقولهم »<sup>(١)</sup>.

هذا ، وتحديد كل واحد من الخلائق حديثهم عليهم السلام : لكون ظرفه الذي به يحتمل ما يحتمل ، وهو ذاته ، محدوداً ، فيصير به ما يحتمله محدوداً ، وهو السبب في عدم إمكان الاحتمال بكماله ، فهو أمر غير محدود ، وعليه يكون خارج عن حدود الإمكان ، لأنه مقامهم من الله سبحانه ، حيث لا يحده حد ، وهو الولاية المطلقة .

وسيجب إن شاء الله العزيز في بعض الفصول الأخيرة كلام يكون أبسط من هذا . ومنها أخبار أخر تؤيد ما مر ، كما عن البصائر مسنداً ، عن قرازم ، قال أبو عبد الله عليه السلام : « إن أمرنا هو الحق ، وحق الحق ، وهو الظاهر وباطن الظاهر ، وباطن الباطن ، وهو السر ، وسر السر ، وسر المستسر ، وسر مقتع بالسر »<sup>(٢)</sup>.

وما في بعض الأخبار أن للقرآن ظهراً وبطناً ، ولبطنه بطناً ، إلى سبعة أبطن<sup>(٣)</sup>.

﴿ بحار الأنوار : ١٩٤/٢ ، باب ٢٦ ، الحديث ٣٩ .

(١) تقدّم ذكره في الصفحة ٢٠٨ ، الهامش رقم ١ .

(٢) بحار الأنوار : ٧١/٢ ، باب ١٣ - النهي عن كتمان العلم والخيانة ، وجواز الكتمان عن غير أهله ، الحديث ٣٣ . بصائر الدرجات : ٤٩/١ ، نادر من الباب في أن علم آل محمد عليهم السلام سر مستتر ، الحديث ٤ ، مع اختلاف يسير .

(٣) عوالي اللآلي : ١٥٩/٤ ، الحديث ١٥٩ ، الجملة الثانية في الأحاديث المتعلقة بالعلم وأهله وحامله .

وما في خبر آخر أن ظاهره حكم ، وباطنه علم<sup>(١)</sup>.

وما في بعض أخبار الجبر والتفويض ، كما عن التوحيد مسنداً عن مهزم ، عن الصادق عليه السلام في حديث ، قال : فقلت له : فأَيُّ شيء هذا أصلحك الله ؟ قال : فقلّب يده مرّتين ، أو ثلاثاً ، ثم قال عليه السلام : « لو أجبّتك فيه لكفرت »<sup>(٢)</sup>.

وفي الأبيات المنسوبة إلى السجّاد عليه السلام قوله :

وَرُبَّ جَوْهَرٍ عِلْمٌ لَوْ أَبُوحَ بِهِ      لَقِيلَ لِي : أَنْتَ مِمَّنْ يَعْبُدُ الْوُثَنَ

ومن الروايات ، أخبار الظهور التي تفضي بأن القائم المهدي عليه السلام بعد ظهوره ، يبيّن أسرار الشريعة ، فيصدّقه القرآن<sup>(٣)</sup>.

وما في البصائر ، مسنداً عن مسعدة بن صدقة ، عن جعفر عليه السلام ، عن أبيه عليه السلام ، قال : ذكرت التقيّة يوماً عند علي بن الحسين عليه السلام فقال عليه السلام : « والله ! لو علم أبو ذر ما في قلب سلمان لقتله ، وقد أخى بينهما رسول الله ﷺ »<sup>(٤)</sup> الحديث .

وفي الخبر : أن أبا جعفر عليه السلام حدّث جابراً بأحاديث ، وقال : « لو أذهبتها فعليك لعنة

(١) الكافي : ٥٩٢/٢ ، كتاب فضل القرآن ، الحديث ٢ .

(٢) بحار الأنوار : ٥٣/٥ ، باب ١ - نفي الظلم والجور منه تعالى ، الحديث ٨٩ . التوحيد : ٢٦٣ ، باب نفي الجبر والتفويض ، الحديث ١١ .

(٣) فمنها : ما ورد في نهج البلاغة : الخطبة ١٢٨ ، حيث قال : « فيريكم كيف هدل السيرة ، ويحيي ميّت الكتاب والسنة » .

ومنها : ما في الغيبة / النعماني : ٢٢٩ ، الحديث ٢٠ ، « تؤتون الحكمة في زمانه حتى إنّ المرأة لتقضي في بيتها بكتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ » ، وأيضاً في إلزام الناصب : ٢٢٢ ، فقد ورد في الحديث : « منّا الإمام الذي يكون عنده الكتاب والعلم والسلاح » .

(٤) بصائر الدرجات : ٤٥ ، الحديث ٢١ ، باب في أئمة آل محمد عليه السلام حديثهم معبب مستصحب .

الله والملائكة والناس أجمعين» (١).

وما في البصائر أيضاً : عن المفضل ، عن جابر ، حديث ملخصه أنه شكى ضيق نفسه عن تحملها ، وإخفاها بعد أبي جعفر عليه السلام إلى أبي عبد الله عليه السلام ، فأمره أن يحفر حفيرة ، ويدلي رأسه فيها ، ثم يحدث بما تحمله ، ثم يطمئنها ، فإن الأرض تستر عليه (٢).

وما في البحار : عن الاختصاص والبصائر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام ، في حديث : «يا جابر ، ما سترنا عنكم أكثر مما أظهرنا لكم» (٣).

أقول : ومتفرقات الأخبار في هذه المعاني أكثر من أن تحصي ، وقد عدوا جمعاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وأئمة أهل البيت من أصحاب الأسرار ، كسلمان الفارسي ، وأويس القرني ، وكميل بن زياد النخعي ، ومبهم النخعي الكوفي ، ورشيد الهجري ، وجابر الجعفي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين

(١) ورد في الحديث : «إن أنت حدثت به ... فعليك لعنة أبائي» . راجع رجال الكشي : ٢٦٥ ، الحديث ٢٢٩ ، ما ورد في جابر بن يزيد الجعفي .

(٢) لم أشر على هذا الحديث في البصائر ، ولكن راجع بحار الأنوار : ٣٤٤/٤٦ ، باب ٨ - أحوال أصحابه وأهل زمانه من الخلفاء ، الحديث ٣٧ . روضة الكافي : ١٣٥ ، الحديث ١٤٩ ، حديث الذي أخاف رسول الله صلى الله عليه وآله بالطائف . رجال الكشي : ٢٦٦ ، الحديث ٣٤٣ ، ما ورد في جابر بن يزيد الجعفي .

(٣) بحار الأنوار : ٢٣٩/٤٦ ، باب ١٦ - معجزاته ومعالي أموره ، الحديث ٢٣ . الاختصاص : ٢٧٢ ، حديث في زيارة المؤمن لله . بصائر الدرجات : ٢٩٥ ، باب في الأئمة عليهم السلام أنهم أعطوا خزائن الأرض ، الحديث ٥ .



## الفصل الثاني

**في أنه حيث لم يكن النظام نظام الاعتبار،  
فكيف يجب أن يكون الأمر في نفسه؟**

وبعبارة أخرى: هذه الأسرار الباطنة الكامنة في الشريعة من أي سنخ هي؟  
نقول: البراهين العقلية مطبقة على أن الخلقة والمعلولية بنحو الكمال والنقص  
والترشح، كترشح الظل من ذي الظل، وأيضاً على أن التوافق من لوازم مرتبة  
المعلولية، وحلى أن هذه النشأة مسبقة الوجود بعوالم أخرى، بنحو العلوية  
والمعلولية، حتى ينتهي إلى الحق الأول سبحانه.

هذا، ويستنتج من جعلتها أن جميع الكمالات الموجودة في هذه النشأة  
موجودة فيما فوقها بنحو أعلى وأشرف؛ وأن التوافق التي فيها مختصة بها غير  
موجودة فيما فوقها، ولا سارية إليها البتة، وهذا إجمال، بيان تفصيله وشرحه على  
ما هو حقه متعسر أو متعذر.

مثال ذلك: إن كمالات هذه النشأة، كالطعام اللذيذ والشراب الهنيء والصورة  
الجميلة وأمثالها، وهي من أعظم ما يستلذ بها في هذه النشأة، أول ما فيها أنها  
غير دائمي الوجود، وأن بروزها في أيام قلائل، وهي محفوفة بالآلاف من الآفات  
الطبيعية والعاهات الخارجية، أو المشوهات الممكنة التي لو طرأ عليها واحد منها،  
بطل جمالها.

فلاستلذاذ بها ، وكذلك نفس الاستلذاذ والمستلذ ، فالجميع واقف بين ألوف وألوف من المنافيات ، لو مال إلى واحد منها بطل وفسد الأمر .

ثم إنا بعد التأمل الوافي نجد أن جميع هذه النواقص والمنافيات راجعة إلى المادة ، إما ابتداءً ، أو بالواسطة ، كالنواقص الخلقية والوهمية ، فحيث لا مادة ، لا شيء من النواقص الراجعة إليها .

فهي مقصورة على هذه النشأة ، فالنشأة التي فوق هذه النشأة معرّاة من هذه النواقص ، مبرّاة من هذه العيوب ، وإنما هي صور بلا مواد ، ولذا نذ مثالية بلا منافي البتة .

ومرادنا من المادة هي الجوهر الغير المحسوس الذي يقبل الانفعال ، دون الجسميّة التي هي صورة غير المادة ، قالهم ذلك .

ثم إذا تأملنا ثانياً ، وجدنا الحدود المثالية في أنفسها نواقص ، وإنّ للمحدود في نفسه مرتبة خالية عن الحد ، إذ هو خارج عن ذاته على ما برهن عليه في محله .

فهناك نشأة أخرى ، يوجد فيها نفس هذه اللذائذ والكمالات بنحو بحث ، أي خالية عن الحدود ، فإنّ لذائذ الأكل والشرب والنكاح والسمع والبصر - مثلاً - في مرحلة المثال موجودة أيضاً ، ولكن لكل واحد منها محل لا يتعداه . فلا نجد لذّة النكاح - مثلاً - من السمع والأكل ، ولا كمال الأكل من الشرب ، وكذلك ما في هذا الفرد من الأكل في الفرد الآخر منه ، وعلى هذا القياس .

وليس ذلك كلّهُ إلّا من جهة الحدود الوجوديّة بحسب ظرف الوجود ، فالنشأة التي فوق نشأة المثال الساقطة فيها الحدود ، يوجد فيها جميع هذه الكمالات واللذائذ بنحو الوحدة ، والجمع والكلية والإرسال .

هذا ، وهذه كلّها معاني متفرّعة عن أصول مبرهن عليها في محلّها مسلّمة عند أهلها .

هذا كله بالنسبة إلى ما قبل هذه النشأة المادية ، وأما بالنسبة إلى ما بعدها ،  
فالكلام فيه نظير الكلام ، غير أن نشأة المثال في العود قبل نشأة العقل بالنسبة إلينا  
بخلاف البدء ، فإنها بعدها فيه .

نعم ، بين البدء والعود فرق آخر ، وهو أن مادة الصور المثالية هي النفس ، وهي  
التي توجد لها تلك الصور بإذن ربها ، وحيث إنها متوقفة حيناً ما في نشأة المادة  
ومتعلقة بها ، وهي عالم الوهم والاعتبار ، فهي فيها تأخذ ملكات وأحوالاً ، ربما  
لا تمت نشأتها السابقة ، وربما لم تلائمها ، فإن هذه النشأة شاغلة حاجبة عما ورائها ،  
فربما استقرت الملكات على ما هي عليه من الحجب ، وذلك بالإخلاء إلى الأرض ،  
والغفلة عن الحق ، وربما استقرت على غير هذا الوجه بالانصراف عن زخارف هذه  
النشأة ، والإعراض عن عرض هذا الأدنى ، وقصر التعلق بها على ما تقتضيه ضرورة  
التعلق بالمادة ، وصرف الوجه إلى ما ورائها والأنس بها .

فهذه النفس بعد الانقطاع عن المادة ، تشرف على الصور الملائمة لذاتها من عالم  
الأنوار المثالية والروحانية . وقد كانت ما تستأنس بها من قبل في الأهمام الخالية ، فتطلع  
على روح وريحان وجنة نعيم ، وتتضاعف صورها الكمالية ولذاتها الروحانية  
بالنسبة إلى مثال النزول والبدء .

وكذا عالم التجرد التام بالضرورة من جهة ازدياد معلوماتها في نشأة المادة ،  
فتشاهد أنواراً وأسراراً ، وملائكة مثالية وأرواحاً صورية برزخية ، وجميع أنواع  
لذاتها التي شاهدها ، وهي متعلقة بالمادة في نشأتها من مطعوم ومشروب  
وملبوس ومنكوح ومسموع ومبصر وغيرها على أهني ما يكون . كل ذلك على طريق  
تمثيل ما فوقها في ظرفها على نسق ما في مراتب النزول .

هذا ، وليس معها ألم مادي ولا وهمي ، ولا يعشها نصب ولا لغوب ، وهذا كله  
حين كونها في عالم المثال .

وإذا كانت ملكاتها غير حاجبة عن الكلبيات ، أشرفت أحياناً على أنوار عالم التجرد ووجودها ، وهي في البهاء والسناء والجمال والكمال بحيث لا يقدر بقدر الصور ، ولا يقاس بقياس المثال ، ويتكرر هذا الإشراف حتى تتمكن النفس منه تمام التمكّن ، وتأخذها مقاماً ، وترتقي درجة ، فتشرف حينئذ على نشأة الأسماء ، وهي عالم المحض من كل معنى ، والبحث من كل بهاء وسناء ، فتشاهد علماً بحتاً ، وقدرة بحتة ، وحياة بحتة ، ومن الوجود والثبوت والبهاء والسناء والجمال والجلال والكمال والسعادة والعزة والسرور والحبور ، من كل منها ، البحث المحض ، حتى تلحق بالأسماء والصفات ، ثم تندمج باندماجها في الذات المتعالية ، ثم تغيب بغيبتها ، وتفنّي بفناء نفسها ، وتبقى ببقاء الله سبحانه وتعالى عن كل نقص ﴿ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى ﴾<sup>(١)</sup> ، ﴿ إِنْ إِلَى رَبِّكَ الرَّجْعَى ﴾<sup>(٢)</sup> . هذا إذا كانت ملكاتها مقدّسة ملائمة لعالم القدس .

وإذا كانت ملائمة لثقل هذه النشأة غير ملائمة لعالم القدس ، فتعكس كلما تشاهده ألماً عليها ، وعذاباً من أنواعه ، كلما أرادت أن تخرج من غمّ بواسطة أصل ذاتها ، أعيدت فيها بواسطة ردائة ملكاتها ، وقيل لها : ذوقي عذاب الحريق . هذا ، وليس الأمر على ما تزعمه العامة ، من أن جنة السعداء حديقة فقط ، وأن نار الأشقياء حفرة نار فقط ، بل هي نشأت نائمة وسبعة أوسع من هذه النشأة بما لا يوصف .

وقد ظهر ممّا قدّمنا أنّ بين البدء والعود فرقاً من وجهين :

**أحدهما :** أنّ العود أوسع من البدء ، من حيث اتساع النفس بمعلوماتها في نشأة المادة .

(١) سورة النجم : الآية ٤٢ .

(٢) سورة العلق : الآية ٨ .

**وثانيهما:** أَنَّ الطريق متشعب في العود إلى طريقي السعادة والشقاوة ، واللذة والألم ، والجنة والنار ، بخلاف البدء .

وهذا لا ينافي سبق شقاوة الأشقياء ، وجفاف القلم الأعلى .  
واعلم أَنَّ هذه المعاني بين ما هو ضروري ، وما أقيم عليه البرهان في محله .  
ومما مرَّ من البيان ، يظهر وجه ارتباط الأعمال والمجاهدات الشرعية بما وعده وأوعده الحق سبحانه بلسان أنبيائه المرسلين . وسيجئ زيادة توضيح لذلك بعد يسير .

### تتمة : فيما يدلُّ على ما مرَّ ، من الكتاب والسنة

نقول : إذا نظرنا نظر المتدبر إلى **محصولات** شريعة الإسلام ، بل جميع الملل الإلهية ، وجدنا أَنَّ المقصود الوحيد فيها ، هو **تحريف** وجه الإنسان إلى ما وراء هذه **النشأة الطبيعية** . وهذه سبيلها تدعو إلى **الله على بصيرة** ، فهي في جميع جهاتها تروم إلى هذا المرام ، وتطوف على هذا المطاف ، بأيِّ طريق أمكن .  
ثم إنَّ النَّاس من حيث درجات الانقطاع إلى الله سبحانه ، والإعراض عن هذه **النشأة المادية** ، على ثلاث طبقات :

**الطبقة الأولى :** إنسان تامُّ الاستعداد ، يمكنه الانقطاع قلباً عن هذه النشأة مع تمام الايقان باللازم من المعارف الإلهية ، والتخلُّص إلى الحق سبحانه ، وهذا هو الذي يمكنه شهود ما وراء هذه النشأة المادية ، والإشراف على الأنوار الإلهية ، كالأنبياء **عليهم السلام** ، وهذه طبقة المقربين .

**الطبقة الثانية :** إنسان تامُّ الإيقان ، غير تامِّ الانقطاع من جهة ورود هيآت نفسانية ، وإذعانات قاصرة ، تؤسسه أن يدع عن إمكان التخلُّص إلى ما وراء هذه النشأة المادية ، وهو فيها .

فهذه طبقة تعبد الله كأنها تراء ، فهي تعبد عن صدق من غير لعب ، لكن من وراء

حجاب إيماناً بالغيب ، وهم المحسنون في عملهم .

وقد سئل رسول الله ﷺ عن الإحسان ، فقال : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك »<sup>(١)</sup>.

والفرق بين هذه الطبقة وسابقتها - فرق ما بين إنَّ وكانَ .

**الطبقة الثالثة :** غير أهل الطبقتين الأوليين ، من سائر الناس وعامتهم .

وهذه الطائفة ، باستثناء المعاند والمكابر الجاحد ، طائفة تمكنها الاعتقاد بالعقائد الحقّة الراجعة إلى المبدء والمعاد ، والجريان عملاً على طبقها في الجملة لا بالجملة .

وذلك من جهة الإخلاد إلى الأرض والتبجّع الهوى وحب الدنيا ، فإنَّ حب الدنيا وزخارفها يوجب الاشتغال بها ، وكونها هي المقصود من حركات الإنسان وسكنائه . وذلك يوجب انصراف النفس إليها ، وقصر الهمة عليها ، والغفلة عمّا ورائها ، وعمّا توجبه الاعتقادات الحقّة من الأحوال والأعمال ، وذلك يوجب ركودها ووقوفها ، أعني الاعتقادات الحقّة على حالها ، من غير تأثير لها وفعلية للوآزمها وجمود الأعمال والمجاهدات البدنية على ظاهر نفسها وأجسادها ، من غير سريان أحوالها وأحكامها إلى القلب وفعلية لآزمها ، وهذا من الواضح بمكان .

مثال ذلك : إذا لو حضرنا عند ملك من الملوك وجدنا من تغيّر حالنا وسراية ذلك إلى أعمالنا البدنية من حضور القلب والخشوع والخضوع ما لا نجد في الصلاة البتّة ، وقد حضرنا فيها عند ربّ الملوك .

ولو أشرف على شخصنا ملك من الملوك ، وجدنا ما لا نجد في أنفسنا ، ونحن نعتقد أنّ الله سبحانه يرى ويسمع ، وأنه أقرب إلينا من حبل الوريد ، ونعتمد على

(١) بحار الأنوار : ١٩٦/٦٧ ، باب ٥٢ - النية وشراعتها ومراتبها وكمالها - الرابعة : من يعبد حياءً ، الحديث ٢ .

الأسباب العادية التي تخطئ ونصيب ، اعتماداً لا نجد شيئاً منه في أنفسنا ، ونحن نعتقد أنَّ الأمر بيد الله سبحانه ، يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد .

ونركن إلى وعد إنسان ، أو عمل سبب ، ما لا نركن جزءاً من ألف جزء منه إلى مواعيد الله سبحانه ، فيما يعد الموت والحشر والنشر ، وأمثال هذه التناقضات لا نحصى في اعتقادنا وأعمالنا ، وكلُّ ذلك من جهة الركون إلى الدنيا ، فإنَّ انكباب النفس على المقاصد الدنيوية يوجب قوّة حصول صورها في النفس ، على أنَّها متسابقة إليها ، نذهل صورة ، وتتمكّن صورة ، وتخرج أخرى أنا بعد أن .

وذلك يوجب ضعف صور هذه الأصول والمعارف الحقّة ، فيضعف حينئذٍ تأثيرها بإيجاد لوازمها عند النفس ، وحبّ الدنيا رأس كل خطيئة .

وهذه الطائفة لا يمكنها من الانقطاع إلى الله سبحانه أزيد من الاعتقادات الحقّة الإجمالية ، ونفس أجساد الأعمال الدنيوية التي توجب توجيهها ما وفصداً ما في الجملة إلى المبدء سبحانه في العبادات .

ثمَّ إنَّنا إذا تأملنا في حال هذه الطبقات الثلاث وجدناها تشترك في أمور ، ونختصُّ بأمور ، فما يمكن أن يوجد من أنحاء التوجّه والانقطاع في الطبقة الثالثة يمكن أن يوجد في الأوليين من غير عكس ، وما يمكن أن يوجد في الثانية يوجد في الأولى من غير عكس .

ومن هنا يتبيّن أنَّ تربية الطبقات الثلاث مشتركة ومختصة ، ولهذا نجد الشريعة المقدّسة الإسلامية ، تعيّن أحكاماً نظرية وعملية عامّة فيما لا يمكن إهماله بالنسبة إلى طبقة من الطبقات ، من الواجبات والمحرمات .

ثمَّ تؤمّن بقايا ما يتعلّق بجميع جزئيات الأمور وكلّياتها ، بحسب ما يناسب ذوق أهل الطبقة الثالثة ، من المستحبّ والمكروه والمباح ، ويمكن ذلك في قلوبهم بالوعد والوعيد ، بالجنة والنار ، ويحفظ ذلك بالمادة بالأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، فإنَّ التكرّر أقوى برهان عند العامة .

ثم هي تسلك بالنسبة إلى الطبقة الثانية بما سلكته هي بالنسبة إلى الثالثة مع زيادات خاصة من الأحكام الخلقية وغيرها .

وعمدة الفرق بين الطائفتين في قوة العلم وتأثيره ، وضعف ذلك ، كما عرفت .  
ثم تسلك بالنسبة إلى الطبقة الأولى بأدق من سلكه في الثانية والثالثة ، فربّ مباح أو مستحبّ أو مكروه بالنسبة إليها ، هو واجب أو محرّم بالنسبة إلى الطبقة الأولى ، فحسنات الأبرار ، سيئات المقرّبين ، إلّا أنّ ذلك كذلك عندهم لا يتعدّاهم إلى غيرهم .

وتخصّصها أيضاً بأمور وأحكام غير موجودة في الثانية والثالثة ؛ ولا غير هذه الطبقة تكاد تفهم شيئاً من تلك المخصّصات ، ولا يهندي إلى طريق تعليمها .  
وذلك كلّهُ لما أنّ ميز طبقتهم وأساسها المحبّة الإلهيّة دون محبّة النفس . فالفرق بينها وبين الآخرين في نحو العلم والإدراك ، دون قوّته وضعفه وتأثيره وعدمه .  
ولئن شئت أن تعقل شيئاً من ذلك في الجملة ، فعليك بالتأمل التام في أطوار الاتحاد .

فللمعاشرة أحكام ، وللصداقة أحكام ، وللخلّة أحكام ، ولكل من المحبّة والعشق والوجد والوله وما يسمّى فناء ، أحكام أخرى ، وكلّ حكم مختصّ بمرتبة نفسه لا يتعدّاها إلى غيرها أبداً .

والمحصّل أنّ الشرائع الإلهيّة ، وخاصة الشريعة الإسلاميّة ، تروم في جميع جزئيات الأمور وكلّياتها ، نحو غرضها المذكور ، وهو توجيه وجه الإنسان لله ، وصرفه إليه سبحانه .

وذلك بتكوين الملكات والأحوال المناسبة لذلك ، بواسطة الدهوة إلى الاعتقادات الحقّة ، والأعمال المولدة للحالات الزاكية النفسانيّة الموصلة إلى الملكات المقدّسة .

ويظهر ذلك تمام الظهور لمن تتبّع نضاعيف الكتاب والسنة ، فمن الواضح منها



أنَّ الميزان هو الاطاعة والتمرد ، والتقرب والتباعد بالنسبة إلى الحق سبحانه على اختلاف أنواع الأحكام .

ثم إنَّ الظاهر من الشريعة أنَّ ما وعده الله سبحانه في كتابه ، وبلسان رسوله ، من المقامات والكرامات وغير ذلك ، على طبق هذه الأحوال والملكات ، فلها نسبة معها ، أعني أنَّ للنفس بواسطتها نسبة معها ، وتلك المقامات والمنازل هي التي يبتها الشريعة المقدسة في معارف المبدء والمعاد .

وقد مرَّ في تنمَّة الفصل الأوَّل أنَّ هذه المعارف هي التي لها الحقائق والبواطن التي هي فوق مرتبة البيان<sup>(١)</sup> ، وهي فوق تحمُّل العامة من النَّاس لا تطبقها أفهامهم . لقد ظهر أنَّ هذه الأمور كيف هي .



(١) راجع الصفحة ٢٠٨ وما بعدها من هذا الكتاب .

## الفصل الثالث

### [وسائل الاتصال بالعالم الغيبي وطرق معرفته]<sup>(١)</sup>

لا ريب عند أرباب الملل الإلهية أنَّ الأنبياء ﷺ لهم اتصال بما وراء هذه النشأة ،  
وإطلاع على الأمور الباطنة على اختلاف مراتبهم .

فهل هذا موقوف عليهم ، مفصول عنهم عن الإلهية ، أو أنه ممكن في غيرهم ، غير  
موقوف عليهم ؟

وبعبارة أخرى : هل هذا أمر اختصاصي بهم لا يوجد في غيرهم في هذه النشأة  
إلا بعد الموت ، أو أمر اكتسابي ؟ والثاني هو الصحيح .

نقول : وذلك لأنَّ النسبة بين هذه النشأة وما وراءها ، نسبة العلوية والمعلوية ،  
والكمال والنقص ، وهي التي نسميها بنسبة الظاهر والباطن . وحيث إنَّ الظاهر  
مشهود بالضرورة ، وشهود الظاهر لا يخلو من شهود الباطن ، لكون وجوده من أطوار  
وجود الباطن ، ورابطاً بالنسبة إليه ، فالباطن أيضاً مشهود عند شهود الظاهر بالفعل .  
وحيث إنَّ الظاهر حدّ الباطن وتعيّنه ، فلو أعرض الإنسان عن الحدّ بنسيانه بالعمل  
والمجاهدة ، فلا بدّ من مشاهدته للباطن ، وهو المطلوب .

توضيح ذلك : إنَّ تعلّق النفس بالبدن واتّحادها به ، هو الذي يوجب أن تدّعي

---

(١) ليس في الأصل وإنما اختاره المحقق .

النفس بأنها هي البدن وعينها ، وأن ما تشاهده من طريق الحواس منفصل الوجود عن نفسها لما ترى من انفصاله عن البدن ، والوقوف على هذا الحد يوجب نسيانها لمرتبتها العليا من هذه المرتبة ، وهي مرتبة المثال وأعلى منها غيرها .

وبنسيان كل مرتبة ينسى خصوصياتها وموجودات عالمها ، وهي مع ذلك تشاهد إثبتها ، وهي التي نعبر عنها بأنا ، مشاهدة ضرورية لا تنفك عنها .

ثم بالانقطاع عن البدن لا تبقى حاجب عنها ولا مانع ، وعلى هذا فلو رجع الإنسان بالعلم النافع والعمل الصالح إلى نفسه وإثبته ، فلا بد من مشاهدتها ومشاهدة مراتبها وموجودات عالمها من أسرار الباطن .

فقد بان أن من الممكن أن يقف الإنسان وهو في هذه النشأة ، على الحقائق المستورة الخفية التي تستقبله فيما بعد الموت الطبيعي في الجملة .

### تتمة : [فيما يدل على ما تقدم من الكتاب والسنة] (١)

ويشهد على ذلك عمدة الآيات والأخبار التي سنقلها إن شاء الله فيما بعد .

إلا أن عمدة إنكار عامة المنكرين لهذه السعادة متوجهة إلى شهود الحق سبحانه ، فقد زعموا استحالة ، واستدلوا على ذلك بأن وجود الحق سبحانه وجود مجرد مبرى عن الاعراض والجهات والأمكنة ، فيمتنع عليه تعلق الرؤية البصرية لاستلزامها جسماً ذا كيفة وجهة ووضع خاص .

هذا ، وتمسك محدثوهم بالأخبار النافية للرؤية ، وأولوا جميع الآيات والروايات التي ثبتها بحملها على المجاز ونحو ذلك .

وأنت خبير بأن دليلهم مخصص بنفي الرؤية البصرية ، ولا يدعيها أحد غير

(١) ليس في الأصل وإنما اختاره المحقق .

شرذمة من متكلمي العامة ، وظاهريهم على ما ينسب إليهم ، والأخبار النافية في مقام الرد عليهم ، كما هو ظاهر لمن راجع مناظراتهم واحتجاجاتهم عليهم السلام .

بل المثبتون للرؤية والشهود إنما يثبتون شيئاً آخر ، وهو شهود الموجود الإمكانى على فقره وعدم استقلال ذاته المحض ، بتمام وجوده الإمكانى ، لا بالبصر الحسى أو الذهن الفكرى ، وجرد مبدعها الغنى المحض .

وهذا معنى يشته البراهين القاطعة ، وبشهد عليه ظواهر الكتاب والسنة ، بل مقتضى البراهين استحالة انفكاك الممكن عن هذا الشهود ، وإنما المطلوب العلم بالشهود وهو المعرفة ، لأصل الشهود الضروري ، وهو العلم الحضوري .

وبالجملة لكون عمدة نقيهم متوجهة إلى ذلك ، خصصنا بعض أدلتها بالذكر ، والباقي محوّل إلى ما سيجي . إن شاء الله .

قال تعالى : ﴿ وَجُودَ يَوْمَئِذٍ لِأَخِيَّةٍ • إِلَى رَبِّهَا نَاطِقَةٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وقال : ﴿ وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُتَهَيِّئُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وقال : ﴿ قَالَتْهُ تَقْلُبُونَ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

وقال : ﴿ فَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴾ <sup>(٤)</sup> .

وقال : ﴿ قَالَتْهُ الْمُصِيبُ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقال : ﴿ أَلَا إِلَى اللَّهِ نَصِيرُ الْأُمُورِ ﴾ <sup>(٦)</sup> .

(١) سورة القيامة : الآيتان ٢٢ و ٢٣ .

(٢) سورة النجم : الآية ٤٢ .

(٣) سورة العنكبوت : الآية ٢١ .

(٤) سورة الزخرف : الآية ١٤ .

(٥) سورة المائدة : الآية ١٨ .

(٦) سورة الشورى : الآية ٥٣ .

وقال : ﴿وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُرْجَعُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُن فِي مِرْزَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال : ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَكَ﴾<sup>(٣)</sup>.

أقول : وهذان اللفظان ، أعني « اللقاء » ، وه « الرجوع » ، كثير الدور في الكتاب والسنة .

وقال سبحانه : ﴿سَتُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكُنْ بِكَ آيَةٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ • أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْزَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

وسياق الآية الأولى ، وهو قوله : ﴿سَتُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ﴾ إلى : ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ...﴾ ، يعطي أن المراد بالشهيد هو المشهود دون الشاهد .

وكذلك قوله : ﴿أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْزَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ ، وهذا كالأعتراض ، وجوابه

قوله سبحانه : ﴿أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطٌ﴾.

وسياق هذه الآية الأخيرة ، وهو قوله : ﴿أَلَا إِنَّهُ...﴾ ينافي ما يقولون : إن معنى اللقاء هو الموت ، أو القيامة مجازاً ؛ لبروز آياته وظهور حقيقته سبحانه يومئذ ، فكأنه تعالى مرئي مشاهد لا يراب فيه ؛ وذلك لأنه سبحانه رآه عليهم ربهم في لقائه بإحاطته بكل شيء ، وإحاطته في الدنيا ويوم الموت ويوم القيامة سواء ، فلا وجه لتعبيره عن الموت أو عن القيامة من جهة إحاطته باللقاء .

على أن الآية حينئذ لا ترتبط بالآية السابقة ، بل معنى الآية - والله العالم - كفى في حقيقته وثبوته سبحانه أنه مشهود على كل شيء ، لكن يريهم آياته في الآفاق

(١) سورة البقرة : الآية ٢٤٥ .

(٢) سورة السجدة : الآية ٢٣ .

(٣) سورة العنكبوت : الآية ٥ .

(٤) سورة فصلت : الآيتان ٥٣ و ٥٤ .

وفي أنفسهم لارتيابهم في شهوده ولقائه ، ولا يجوز لهم ، وكيف يجوز لهم الارتباب والامتراء وهو بكل شيء محيط ، فهو الأول والآخر ، والظاهر والباطن عند كل شيء ، ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَسُورَةُ وَجْهٍ اللَّهِ ﴾ (١).

﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ ذَا بَيْنَهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ ﴾ (٢).  
﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ (٣).

والذي هذا شأنه ، لا ينأى الامتراء في شهوده ولقائه ، لكن يجوز الشك في أن آياته مستظهر ظهوراً لا ارتياب فيه من هذه الجهة ، فافهم .

وهذا الذي ذكرناه لا ينافي ما رواه في التوحيد عن علي عليه السلام أن ما ورد في القرآن من كلمة اللقاء فهم منه البعث ، الحديث : فإن كلامنا في المفهوم المستعمل فيه ، كما هو ظاهر ، دون المصداق . فمن المعلوم أن البعث من مصاديق اللقاء كما سيأتي جملة من الآيات والروايات في ذلك ، وكما هو ظاهر قوله سبحانه : ﴿ وَيُنذِرُكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا ﴾ (٤).

وقوله سبحانه : ﴿ وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَهْمًا لَبِى خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴾ (٥).

ومن الروايات ما في المحاسن ، مسنداً عن زرارة ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ ﴾ (٦) ، قال : وكان ذلك معاينة الله ، فأنساهم المعاينة ، وأثبت الإقرار لبي صدورهم ، ولولا

(١) سورة البقرة : الآية ١١٥ .

(٢) سورة المجادلة : الآية ٧ .

(٣) سورة الحديد : الآية ٤ .

(٤) سورة الأنعام : الآية ١٣٠ .

(٥) سورة السجدة : الآية ١٠ .

(٦) سورة الأعراف : الآية ١٧٢ .

ذلك ما عرف أحد خالقه ولا رازقه ، وهو قول الله : ﴿ وَلَكِنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ <sup>(١)</sup> ، <sup>(٢)</sup> .

ومنها : ما في تفسير الفتي ، مسنداً عن ابن مسكان ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> إلى قوله : ﴿ بَلَى ﴾ ، قلت : معاينة كان هذا ؟ قال : نعم ، فثبتت المعرفة ، ونسوا الموقف ، وسيدذكرونه ، ولولا ذلك لم يدبر أحد من خالقه ورازقه ، فمنهم من أقرب بلسانه في الذر ولم يؤمن بقلبه ، فقال الله : ﴿ لَمَّا كَانُوا يَتُوبُونَ إِنَّا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، <sup>(٥)</sup> .

ومنها : ما في تفسير العياشي ، عن زرارة ، قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ ﴾ إلى : ﴿ أَتُفَكِّرُونَ ﴾ ، قال : دأخرج الله من ظهر آدم ذرئته إلى يوم القيامة ، فخرجوا كالذر ، فعزهم الله ، وأراهم نفسه ، ولولا ذلك ما عرف أحد ربه ، وذلك قوله : ﴿ وَلَكِنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ <sup>(٦)</sup> ، <sup>(٧)</sup> .

ومنها : ما في التوحيد ، مسنداً عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : قلت له : أخبرني عن الله عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيامة ؟ قال : نعم ، وقد رأوه قبل يوم القيامة ، فقلت : متى ؟ قال : حين قال لهم : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ﴾ قَالُوا بَلَى <sup>(٨)</sup> ، ثم سكوت ساعة ، ثم قال : وإن المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم

(١) سورة الزخرف : الآية ٨٧ .

(٢) المحاسن : ٤٣٨/١ ، كتاب مصابيح الظلم ، ٤٣ - باب بدء الخلق ، الحديث ٤١٧/١٠١٥ .

(٣) سورة الأعراف : الآية ١٧٢ .

(٤) سورة الأعراف : الآية ١٠١ .

(٥) تفسير الفتي : ٢٤٨/١ ، تفسير سورة الأعراف : الآية ٢٤٨ .

(٦) سورة لقمان : الآية ٢٥ .

(٧) تفسير العياشي : ١٧٣/٢ ، تفسير سورة الأعراف : الآية ١٠١ ، ت ١١٢/١٦٥٤ .

(٨) سورة الأعراف : الآية ١٧٢ .

القيامة ، ألت تراه في وقتك هذا ؟ » ، قال أبو بصير : فقلت له : جعلت فداك ، فأحدث بهذا عنك ؟ فقال : « لا ، فإنك إذا حدثت به فأنكره منكر جاهل بمعنى ما تقوله ، ثم قدر أن ذلك تشبيه كَفَر<sup>(١)</sup> ، وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين ، تعالى الله عما يصفه المشبهون والملحدون »<sup>(٢)</sup> .

ومنها : ما في التوحيد : عن هشام - في حديث الزنديق - حين سأل الصادق عليه السلام عن حديث نزوله إلى سماء الدنيا ، فأجاب : « بأنه ليس كنزول جسم من جسم إلى جسم » ، إلى أن قال : « ولكنه ينزل إلى سماء الدنيا بغير معاناة ولا حركة ، فيكون هو كما في السماء السابعة على العرش ، كذلك في سماء الدنيا ، إنما يكشف عن عظمته ، ويُرَى أوليائه نفسه حيث شاء ، ويكشف ما شاء من قدرته ، ومنظره بالقرب والبعد سواء »<sup>(٣)</sup> .

ومنها : ما في التوحيد : عن أمير المؤمنين عليه السلام ، في حديث : « وسأل موسى وجرى على لسانه من حمد الله عز وجل ربّي أنظر إليك ، فكانت مسأله تلك أمراً عظيماً ، وسأل أمراً جسيماً ، فعوقب ، فقال الله تبارك وتعالى : لن تراني في الدنيا حتى تموت ، فتراني في الآخرة »<sup>(٤)</sup> - الحديث .

ومنها : ما في عدة من أخبار الجنة « أن الله سبحانه يتجلى فيها لوليّه ، ثم يقول له : ولك في كل جمعة زورة »<sup>(٥)</sup> .

(١) كَفَر : فعل ماضٍ جواب إذا .

(٢) التوحيد : ١١٣ ، باب ما جاء في الرؤية ، الحديث ٢٠ .

(٣) انظر هامش التوحيد : ٢٤٢ ، باب الردّ على الثنوية والزنادقة ، الحديث ١ ، طبع ونشر

مؤسسة النشر الإسلامي / جامعة المدرّسين . بحار الأنوار : ٣/ ٣٣٠ ، كتاب التوحيد ، باب

١٤ - نفى الزمان والحركة والانتقال عنه تعالى ، الحديث ٣٥ .

(٤) التوحيد : ٢٥٦ ، باب الردّ على الثنوية والزنادقة ، الحديث ٥ .

(٥) بحار الأنوار : ٨/ ٢١٥ ، باب ٢٣ - الجنة ونعيمها ، الحديث ٢٠٥ .



وفي جوامع الجامع ، الحديث : « سَتَرُونَ رِيَّكُمْ كَمَا تَرُونَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ »<sup>(١)</sup>.

ومن الروايات ما ورد في خصوص رسول الله ﷺ والأئمة عليهم السلام ، ففي التوحيد مسنداً عن محمد بن الفضيل ، قال : سألت أبا الحسن عليه السلام : هل رأى رسول الله ﷺ عز وجل ؟ فقال : « نعم ، بقلبه رآه ، أما سمعت الله عز وجل يقول : ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾<sup>(٢)</sup> ، أي لم يره بالبصر ولكن رآه بالفؤاد »<sup>(٣)</sup>.

ومنها : ما في التوحيد : عن الرضا عليه السلام في حديث : « كَانَ - يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ - إِذَا نَظَرَ إِلَى رِيَّهِ بِقَلْبِهِ جَعَلَهُ فِي نُورٍ مِثْلَ نُورِ الْحَجَبِ ، حَتَّى يَسْتَبِينَ لَهُ مَا فِي الْحَجَبِ »<sup>(٤)</sup>.  
ومنها : ما في كامل الزيارة لابن قولويه ، مسنداً عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : « بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي مَنْزِلِ فَاطِمَةَ عليها السلام وَالْحَسَنِ فِي حَجَرِهِ إِذْ يَكِي وَخَرَّ سَاجِداً ، ثُمَّ قَالَ : يَا فَاطِمَةُ ، يَا بَيْتَ مُحَمَّدٍ ﷺ ، إِنَّ الْعَلِيِّ الْأَهْلِي تَرَانِي لِي فِي بَيْتِكَ هَذَا ، فِي سَاعَتِي هَذِهِ ، فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ وَأَمْبَأْ هَيْئَةٍ ، وَقَالَ لِي : يَا مُحَمَّدُ ﷺ ، أَتُحِبُّ الْحَسِينَ ﷺ ؟ فَقُلْتُ : نَعَمْ ، ثَمَّةَ عَيْتِي ، وَرِيحَاتِي ، وَثَمَرَةَ فَوَادِي ، وَجِلْدَةَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْ ، فَقَالَ لِي : يَا مُحَمَّدُ ، وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِ الْحَسَنِ بِوَرَكٍ مِنْ مَوْلُودٍ عَلَيْهِ بَرَكَاتِي وَصَلَوَاتِي وَرَحْمَتِي وَرِضْوَانِي »<sup>(٥)</sup> - الحديث .

ومنها : قول أمير المؤمنين عليه السلام مستفيضاً : « لَمْ أُعْبِدْ رِثَاءً لَمْ أَرَهُ »<sup>(٦)</sup>.

(١) تفسير جوامع الجامع / الطبرسي : ٢٠٠/١ ، تفسير سورة الأعراف : الآية ١٤٣ - ١٤٥ . بحار الأنوار : ٢٥١/٩١ ، باب ٤٠ - أحراز مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ، الحديث ١١ .

(٢) سورة النجم : الآية ١١ .

(٣) التوحيد : ١١٢ ، باب ما جاء في الرؤية ، الحديث ١٧ .

(٤) المصدر المتقدم : ١١٠ ، الحديث ١٢ .

(٥) كامل الزيارات : ١٤١ ، باب لعن الله تبارك وتعالى ولعن الأنبياء قاتل الحسين بن علي عليه السلام ، الحديث ١/١٦٦ .

(٦) الكافي : ١١٩/١ ، باب في إبطال الرؤية ، الحديث ٦/٢٦٠ .

ومنها: قوله عليه السلام: « ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله »<sup>(١)</sup> .  
وبالجملة ، فالأخبار في هذا المعنى كثيرة جداً ، مستفيضة أو متواترة .  
وليس المراد من الرؤية فيها هو قوة العلم الحاصل بالدليل ، فإنه علم فكري .  
والأخبار الكثيرة الأخرى تنفي كونه معرفة بالحقيقة ، فضلاً عن كونه رؤية  
وشهوداً ، فإذن المطلوب ثابت ، والحمد لله .



(١) شرح الأسماء الحسنی / الملا هادي السبزواری : ٤/١ . نظرات في التصوف والكرامات /  
محمد جواد مغنیه : ٧١ ، صدر المتألهين ، ولكن ورد فيها : « ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله  
معه » .

## الفصل الرابع

### في أن الطريق إلى هذا الكمال - بعد إمكانه - ما هو ؟

نقول : حيث إن نسبة الحقائق إلى ما في هذه المنشأة المادية والنفس البدئية نسبة الباطن إلى الظاهر ، وكل خصيصية وجودية متعلقة بالظاهر ، متعلقة بباطنه بالحقيقة ، ونفس الظاهر بعرضه وتبعه ، فالإدراك الضروري للنفس إلى نفسها متعلقة بباطنها أولاً وبالحقيقة وببعضها بعرضه وتبعه .

فالحقيقة التي في باطن النفس أقدم إدراكاً عند النفس من نفسها وأيده ، وما هي في باطن باطنها أقدم منها وأيده ، حتى ينتهي إلى الحقيقة التي إليها تنتهي كل حقيقة ، فهي أقدم المعلومات ، وأيده البديهيات .

وحيث إن الوجود صرف عندها لا يتصور له ثان ولا غير ، فلا يتصور بالنسبة إلى إدراكها دفع دافع ، ولا منع مانع ، وهذا برهان تام غير مدفوع بالبتة .

ثم نقول : إن كل حقيقة موجودة ، فهي مقتضية لتمام نفسها في ذاتها وعوارضها ، وهذه مقدمة ضرورية في نفسها ، غير أنها محتاجة إلى تصور تام ، فإذا فرضنا حقيقة مثل «أ» مثلاً ، ذات عوارض مثل «ب» ، «ج» ، «د» ، فهذه الحقيقة في ذاتها تقتضي أن تكون «أ» ، لا ناقصاً من «أ» ، والناقص من «أ» ليس هو «أ» ، وقد فرضناها «أ» .

وأيضاً هي تقتضي عوارض مثل «ب» ، «ج» ، «د» ، وهي هي ، والناقص

من «ب» ، «ج» ، «د» ، ليس هو «ب» ، «ج» ، «د» ، وقد فرضناها «ب» ، «ج» ، «د» ، لا غير ، وهو ظاهر .

وهذا الذي تقتضيه كل حقيقة في ذاتها وعوارضها ، هو الذي نسميه بالكمال والسعادة .

ثم إن حقيقة كل كمال هي التي تتقيد في ذاتها بقيد عديمي ، وهو النقص ، فإن كل كمال فهو في ذاته واجد لذاته ، فلا يفقد من ذاته شيئاً إلا من جهة قيد عديمي معه بالضرورة . فحقيقة «أ» مثلاً واجدة لما فرض أنه «أ» ، فانفصال وجود هذا الشخص من «أ» من ذلك الشخص من «أ» ليس إلا لوجود قيد عديمي عند كل واحد من الشخصين ، يوجب فقد حقيقة «أ» في كل منهما شيئاً من ذاتها لا من عوارضها ، وهو محال بالانقلاب أو الخلف ، بالنظر إلى ذات «أ» المفروض في ذاته ، بل الفاقد لخصوصية هذا الشخص هو ذلك الشخص من «أ» .

فلحقيقة «أ» مرتبتان : مرتبة في ذاتها لا تفقد فيها شيئاً من ذاتها ، ومرتبة عند هذا الشخص وعند ذلك الشخص فيها بصير شيء من كمالها مفقوداً .

وليس ذلك من التشكيك في شيء ، فإثباتنا إذا فرضنا هذا الشخص مرتبة منها ، فهو أيضاً «أ» وعاد المحال ، بل الشخص بحيث إذا فرض معه الحقيقة كان هذا الشخص ، وإذا قطع عنها النظر لم يكن شيئاً ؛ إذ لا يبقى معه إلا قيد عديمي ، فهو هو معها وليس هو دونها ، فليس في مورد الشخص إلا الحقيقة ، والشخص أمر عديمي وهمي اعتباري .

وهذا المعنى ، هو الذي نصلح عليه بالظهور ، فافهم .

ويظهر من هنا أن حقيقة كل كمال هو المطلق المرسل الدائم منه ، وأن قرب كل كمال من حقيقته بعقدار ظهور حقيقته فيه ، أي اقترانها بالقيود والحدود . فكل ما ازدادت القيود قل الظهور ، وبالعكس .

ويظهر من هنا أنَّ الحقَّ سبحانه هو الحقيقة الأخيرة لكلِّ كمال ، حيث إنَّ له صرف كلِّ كمال وجمال ، وأنَّ قرب كلِّ موجود منه على قدر فيوده العدمية وحدوده .

ويظهر من ذلك أنَّ وصول كلِّ موجود إلى كمال الحقيقي مستلزم لفنائه ، حيث إنَّه مستلزم لفناء فيوده وحدوده في ذاته أو في عوارضه فقط ، وبالعكس فناء كلِّ موجود مستلزم لبقاء حقيقته في مورده فقط . قال تعالى : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ \* وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ (١) .

فالكمال الحقيقي لكلِّ موجود ممكن هو الذي يفنى عنده ، فالكمال الحقيقي للإنسان أيضاً هو الذي يصير عند كماله الإنساني مطلقاً مرسلأ ، ويفنى عنده الإنسان لأكمال له غير ذلك البتة .

وقد مرَّ في البرهان السابق أنَّ شهود الإنسان لذاته الذي هو عين ذاته ، شهود منه لجميع حقائقه ولحقيقته الأخيرة ، وشيئاً إلاَّ كان عند ذلك ، فالإنسان شاهد في عين فنائه .

وإن شئت قلت : إنَّ حقيقته هي الشاهدة لنفسها ، والإنسان فان .

هذا ، فالكمال الحقيقي للإنسان وصوله إلى كماله الحقيقي ذاتاً وعوارض ؛ أي وصوله إلى كماله الأخير ذاتاً ووصفاً وفعلاً ، أي فنائه ذاتاً ووصفاً وفعلاً في الحقِّ سبحانه ؛ وهو التوحيد الذاتي والاسمي والفعلي ، وهو تمكُّنه من شهود أن لا ذات ولا وصف ولا فعل إلاَّ الله سبحانه على الوجه اللائق بقدس حضرته جلَّت عظمته ، من غير حلول واتحاد . تعالى عن ذلك ..

وهذا البرهان من مواهب الله سبحانه المختصة بهذه الرسالة ، والحمد لله .  
ثمَّ إنَّ المتحصِّل من البرهان المذكور في أوَّل الفصل أنَّ شهود هذه الحقائق

ومعرفتها منظوية في شهود النفس ومعرفتها .

فأقرب طرق الإنسان إليها طريق معرفة النفس ، وقد تحصل أيضاً سابقاً أن ذلك بالإعراض عن غير الله ، والتوجه إلى الله سبحانه .

### تتمة

إذا تتبعنا الكتاب والسنة ، وتأملنا فيها تأملاً وافياً ، وجدنا أن المدار في الثواب والعقاب ، هو الطاعة والانقياد والتمرد والعناد . فمن المسلم المحصل منهما أن المعاصي حتى الكبائر الموبقة ، لا توجب عقاباً إذا صدر ممن لا يشعر بها ، أو من يجري مجراها ، وأن الطاعات لا يوجب ثواباً إذا صدرت من غير تقرب وانقياد ، إلا إذا كانت ممّا الانقياد ملازم لذاته كبعض الأخلاق الفاضلة الشريفة .

وكذلك صدور المعصية ممن لا يشعر بكونه معصية ، إذا قصد الطاعة لا يخلو من حسن ، وصدور الطاعة بقصد العناد واللجاج لا يخلو من قبح ، وكذلك مراتب الطاعة والمعصية تختلف حسب اختلاف الانقياد والتمرد اللذين تشتمل عليهما . فقد ورد : « أفضل الأعمال أحمرها »<sup>(١)</sup> ، وورد متواتراً في متفرقات أبواب الطاعات والمعاصي اختلاف مراتبها فضلاً وخسّة ، وثواباً وعقاباً ، والعقل السليم أيضاً حاكم بذلك ، وأكثر الآيات القرآنية تحيل الناس إلى ما يحكم به العقل ، والميزان بناءً على حكم العقل هو الانقياد للحق والعناد لا غير ، وهذان أمران مختلفان بحسب المراتب بالضرورة .

وحيث إن السعادة والشقاوة تدوران مدارهما ، فلهما عرض عريض بحسب

(١) بحار الأنوار : ٢٢٨/٧٩ ، كتاب الصلاة ، باب ١ - فضل الصلاة وعقاب تاركها ، الحديث ٥٥ . مفتاح الفلاح : ٤٥ ، الباب الأول : فيما يعمل ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، فصل ... ، وقد ورد : « أفضل العبادة أحمرها » - انظر شرح نهج البلاغة : ٥٠/١٩ ، حكّم أمير المؤمنين عليه السلام ، المحكمة رقم ٢٤٦ .

المراتب الموجودة من الانقياد والشمرد.

ومن هنا يظهر أن المختص من السعادة بالمنتحل بدين الحق، إنما هو كمالها، وأما مطلق السعادة فغير مختص بالمنتحل بدين الحق، بل ربما وجد في غير المنتحل أيضاً، إذا وجد فيه شيء من الاتقياد، أو فقد شيء من العناد بحسب المرتبة.

وهذا هو الذي يحكم به العقل ويظهر من الشرع، فإنما الشرع يعين حدود ما حكم به العقل، كما في الحديث المشهور عنه عليه السلام، قال: «إنما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»<sup>(١)</sup>.

وذلك كما ورد في كسرى وحاتم أنهما غير معذبين لوجود صفتي العدل والجود فيهما.

وفي الخصال: عن الصادق، عن أبيه، عن حنيفة، عن علي عليه السلام، قال: «إن للجنة ثمانية أبواب، باب يدخل منه الصالحون، وباب يدخل منه الشهداء والصالحون، وخمسة أبواب يدخل منها شيعةنا ومحبتنا، فلا أزال واقفاً على الصراط أدعو وأقول: رب سلم شيعةي ومحبي وأنصاري ومن تولاني في دار الدنيا، فإذا النداء من بطنان المرش: قد أجيب دعوتك، وشفعت في شيعتك، ويشفع كل رجل من شيعةي ومن تولاني ونصرني وحارب من حارني بفعل أو قول، في سبعين ألف من جيرانه وأقربائه، وباب يدخل منه سائر المسلمين، ممن يشهد أن لا إله إلا الله، ولم يكن في قلبه مثقال ذرة من بغضنا أهل البيت»<sup>(٢)</sup>.

وفي تفسير القمي: مسنداً عن ضربس الكناسي، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قلت له: جعلت فداك، ما حال الموحدين المقرين بنبوّة محمد عليه السلام من المذنبين الذين

(١) مستدرک الوسائل: ١٨٧/١١، باب استحباب التخلق بمكارم الأخلاق، الحديث

١/١٢٧٠١.

(٢) الخصال: ١٠٧/٢، باب الثمانية للجنة ثمانية أبواب، الحديث ٦.

يموتون وليس لهم إمام ، ولا يعرفون ولابتكم ؟ فقال :

«أما هؤلاء ، فإنهم في حفرهم لا يخرجون منها ، فمن كان له عمل صالح ، ولم يظهر منه عداوة ، فإنه يُخَدُّ له خَدًّا إلى الجنة التي خلقها الله بالمغرب ، فيدخل عليه الروح في حفرته إلى يوم القيامة ، حتى يلقي الله ، فيحاسبه بحسناته وسيئاته ، فيأْتا إلى الجنة وإما إلى النار ، فهؤلاء المَرْجُونَ لأمر الله» ، قال : «وكذلك يفعل بالمستضعفين والبله والأطفال وأولاد المسلمين الذين لم يبلغوا الحلم . وأما النصاب من أهل القبلة ، فإنه يُخَدُّ لهم خَدًّا إلى النار التي خلقها الله في المشرق ، فيدخل عليهم اللهب والشرر والدخان وفورة الحميم إلى يوم القيامة ، ثم بعد ذلك مصيرهم إلى الجحيم»<sup>(١)</sup>.

وفي دعاء كميل المروي عن علي عليه السلام :  
«فباليقين أقطع لولا ما حكمت به من العذاب جاحديك ، وقضيت به من إخلاد معانديك ، لجعلت النار كلها برداً وسلاماً ، وما كانت لأحد فيها مقرأ ولا مقاماً ، لكنك تفلست أسمائك ، أقسمت أن تملأها من الكافرين ، من الجنة والناس أجمعين ، وأن تخلد فيها المعاندين»<sup>(٢)</sup> . الدعاء .

وأكثر الآيات القرآنية إنما توعد الذين قامت لهم البيئة ، وتمت عليهم الحجة ، وتفقد الكفر بالجهود والعناد .

قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾<sup>(٣)</sup> .

وقال تعالى : ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾<sup>(٤)</sup> .

وبالجملة ، فالميزان كل الميزان في السعادة والشقاوة ، والثواب والعقاب ،

(١) تفسير القمّي : ٢/ ٢٦٠ ، تفسير سورة غافر : الآية ٧٥ .

(٢) المصباح / الكفعمي : ٥٥٩ ، دعاء أمير المؤمنين عليه السلام في ليلة نصف من شعبان .

(٣) سورة المائدة : الآية ١٠ و ٨٦ .

(٤) سورة الأنفال : الآية ٤٢ .



هو سلامة القلب وصفاء النفس .

قال سبحانه : ﴿ يَوْمَ لَا يَنْتَفِعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿<sup>(١)</sup>﴾ .

وقال سبحانه : ﴿ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴾ ﴿<sup>(٢)</sup>﴾ .

وجميع الملل الإلهية تروم في تربية النامس هذا المرام .

وهذا مسلم من سلائقها ، وما تندب إليها ، وهو الذي يراه الحكماء المتألهون من السابقين .

وأما شريعة الإسلام فامرأها في ذلك أوضح ، غير أنها كما مر في أواخر الفصل الثاني ، تدعو إلى كل سعادة ممكنة ، إلا أن معرفة الرب من طريق النفس حيث كانت أقرب طريقاً ، وأتم نتيجة ، فإتيانها لها أقوى وأكد . ولذلك نرى الكتاب والسنة يقصدان هذا المقصد ، ويدعوان إلى هذا المذهب بأي لسان أمكن .

قال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿<sup>(٣)</sup>﴾ .

وهذه الآية كعكس النقيض : لقوله ﷺ في الحديث المشهور بين الفريقين : « مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ عَرَفَ رَبَّهُ » <sup>(٤)</sup> ، أو : « لَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ » <sup>(٥)</sup> .

قال سبحانه : ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَصْرُكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ ﴿<sup>(٦)</sup>﴾ .

(١) سورة الشعراء : الآيتان ٨٨ و ٨٩ .

(٢) سورة الطارق : الآية ٩ .

(٣) سورة الحشر : الآيتان ١٨ و ١٩ .

(٤) غرر الحكم : ٢٣٢ ، معرفة النفس وعلاقتها ، الحديث ٤٦٣٧ .

(٥) بحار الأنوار : ٣٢/٢ ، باب ٩ - استعمال العلم والإخلاص في طلبه ، الحديث ٢٢ .

(٦) سورة المائدة : الآية ١٠٥ .

وقد روى الأمدى في كتاب « الغرر والدرر » من كلمات عليّ عليه السلام القصار ما يبلغ نيفاً وعشرين حديثاً في معرفة النفس<sup>(١)</sup>.

منها أنه عليه السلام قال : « الكيس من عرف نفسه وأخلص أعماله ».

وقال عليه السلام : « المعرفة بالنفس أنفع المعرفتين ».

وقال عليه السلام : « العارف من عرف نفسه فأعتقها ، ونزّعها عن كلّ ما يبعدها ويوقتها ».

وقال عليه السلام : « أعظم الجهل جهل الإنسان أمر نفسه ».

وقال عليه السلام : « أكثر الناس معرفة لنفسه أخوفهم لربه ».

وقال عليه السلام : « أفضل العقل معرفة الإنسان [المرء] نفسه ، فمن عرف نفسه عقل ، ومن جهلها ضلّ ».

وقال عليه السلام : « عجبت لمن ينشد ضالته ، وقد احتل نفسه فلا يطلبها ».

وقال عليه السلام : « عجبت لمن يجهل نفسه كيف يعرف ربه ؟ ».

وقال عليه السلام : « غاية المعرفة أن يعرف المرء نفسه ».

وقال عليه السلام : « كيف يعرف غيره من يجهل نفسه ؟ ».

وقال عليه السلام : « كفى بالمرء معرفة أن يعرف نفسه ».

وقال عليه السلام : « كفى بالمرء جهلاً أن يجهل نفسه ».

وقال عليه السلام : « من عرف نفسه تجرد ».

وقال عليه السلام : « من عرف نفسه جاهد ».

وقال عليه السلام : « من جهل نفسه أهملها ».

وقال عليه السلام : « من عرف نفسه عرف ربه ».

(١) غرر الحكم : ٢٢٢ ، معرفة النفس وعلائمه - جهل النفس ، الحديث ٤٦٢٩ وما بعده .

وقال ﷺ: «من عرف نفسه جَلَّ أمره».

وقال ﷺ: «من جهل نفسه كان بغيره أجهل».

وقال ﷺ: «من عرف نفسه كان لغيره أعرف».

وقال ﷺ: «من عرف نفسه فقد انتهى إلى غاية كل معرفة وعلم».

وقال ﷺ: «مَنْ لَمْ يَعْرِفْ نَفْسَهُ يَمُتْ عَنْ سَبِيلِ النِّجَاةِ، وَخَبِطَ فِي الضَّلَالِ وَالْجَهَالَاتِ».

وقال ﷺ: «معرفة النفس أنفع المعارف».

وقال ﷺ: «قال الفوز الأكبر مَنْ ظَفَرَ بِمَعْرِفَةِ النَّفْسِ».

وقال ﷺ: «لا تجهل نفسك، فإنَّ الجاهل بحقيقة نفسه جاهل بكل شيء».

أقول: وهذه الأحاديث تدفع، كما ترى، تفسير من يفسر من العلماء ﷺ قوله ﷺ: «مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ»<sup>(١)</sup>، بأن المراد استحالة معرفة النفس لتعليقها بمعرفة الرب، وهو مستحيل، ويدفعه الروايات السابقة، وقوله ﷺ: «أعرفكم بنفسي أعرفكم بربي»<sup>(٢)</sup>. الحديث النبوي.

مع أنَّ معرفته سبحانه لو كانت مستحيلة، فإنَّما هي المعرفة الفكرية من طريق الفكر، لا من طريق الشهود ومع التسليم، فإنَّما المستحيل معرفته بمعنى الإحاطة التامة.

وأما المعرفة بقدر الطاقة الإمكانية فغير مستحيلة.

هذا، وبالجملية فكون معرفة النفس أفضل الطرق وأقربها إلى الكمال، ممَّا لا ينبغي الريب فيه، وأما الكلام في كيفية السير من هذا المسير.

(١) تقدَّم ذكره في الصفحة ٢٣٧، الهامش رقم ٥.

(٢) جامع الأخبار: ٤، الفصل الأول: في معرفة الله تعالى.

فقد زعم البعض أنَّ كَيْفِيَّةَ السَّيْرِ مِنْ هَذَا الطَّرِيقِ غَيْرُ مَبِينَةٍ شَرْعاً ، حَتَّى ذَكَرَ بَعْضُ الْمُصَنِّفِينَ أَنَّ هَذَا الطَّرِيقَ فِي الْإِسْلَامِ كَطَّرِيقِ الرِّهْبَانِيَّةِ الَّتِي ابْتَدَعَتْهَا النَّصَارَى مِنْ غَيْرِ نَزْوِلِ حُكْمِ إِلَهِي بِهِ ، فَقِيلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ ذَلِكَ مِنْهُمْ .

فَقَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ لَمَّا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ﴾ الْآيَةُ (١) .

قَالَ : فَكَذَلِكَ طَرِيقُ مَعْرِفَةِ النَّفْسِ غَيْرُ وَارِدَةٍ فِي الشَّرِيعَةِ ، إِلَّا أَنَّهَا طَرِيقَةٌ إِلَى الْكَمَالِ مُرَضِيَّةٌ ، انْتَهَى مُلَخَّصاً .

وَمِنْ هُنَا رُبَّمَا يُوجِبُ عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ هَذَا الطَّرِيقِ وَجُوهٌ مِنَ الرِّيَاضَاتِ وَمَسَالِكِ مَخْصُوصَةٍ ، لَا تَكَادُ تَوْجَدُ أَوْ لَا تَوْجَدُ فِي مَطَاوِي الْكِتَابِ وَالتُّسُنَّةِ ، وَلَمْ يَشَاهِدْ فِي سِيرَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَالْأَئِمَّةِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَذَلِكَ كُلُّهُ بِالْبِنَاءِ عَلَى مَا مَرَّ ذِكْرُهُ ، وَأَنَّ الْمُرَادَ هُوَ الْعُبُورُ وَالْوَصْلُ بِأَيِّ نَحْوٍ أَمَكَّنَ بَعْدَ حِفْظِ الْغَايَةِ . وَكَذَلِكَ الطَّرِيقُ الْمَأْتُورَةُ عَنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ مِتَالِهِي الْحُكَمَاءِ وَأَهْلِ الرِّيَاضَةِ ، كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ لِمَنْ رَاجَعَ كِتَابَهُمْ ، أَوْ الطَّرِيقَ الْمَأْتُورَةَ عَنْهُمْ .

لَكِنَّ الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْهِ أَهْلُ الْحَقِّ ، وَهُوَ الظَّاهِرُ مِنَ الْكِتَابِ وَالتُّسُنَّةِ أَنَّ شَرِيعَةَ الْإِسْلَامِ لَا يَجُوزُ التَّوَجُّعُ إِلَى غَيْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ لِلْمَسَالِكِ إِلَيْهِ تَعَالَى بِوَجْهِهِ مِنَ الْوُجُوهِ ، وَلَا الْإِعْتِصَامُ بِغَيْرِهِ سُبْحَانَهُ إِلَّا بِطَرِيقِ أَمْرٍ يُلْزِمُهُ وَأَخْذِهِ .

وَأَنَّ شَرِيعَةَ الْإِسْلَامِ لَمْ تَهْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنَ السَّعَادَةِ وَالشَّقَاوَةِ إِلَّا بَيِّنَتَهَا ، وَلَا شَيْئاً مِنْ لَوَازِمِ السَّيْرِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ يَسِيراً أَوْ خَطِيراً إِلَّا أَوْضَحَتْهَا ، فَلِكُلِّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ .

قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بَيِّنَاتٍ لِكُلِّ شَيْءٍ ﴾ (٢) .

(١) سورة الحديد : الآية ٢٧ .

(٢) سورة النحل : الآية ٨٩ .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ﴾ <sup>(١)</sup>.

وقال سبحانه : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَأَتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ <sup>(٢)</sup>.

وقال سبحانه : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ <sup>(٣)</sup>.

إلى غير ذلك ، والأخبار في هذا المعنى من طريق أهل البيت مستفيضة ، بل متواترة .

ومما يظهر أنَّ حظَّ كلِّ امرء من الكمال بمقدار متابعتة للشرع ، وقد عرفت أنَّ هذا الكمال أمر مشكك ذو مراتب . ونعم ما قال بعض أهل الكمال أنَّ الميل من متابعة الشرع إلى الرياضات الشاقة ، فرار من الأشقِّ إلى الأسهل ، فإنَّ الشرع قتل مستمرٍّ للنفس ، دائمٍ ما دامت موجودة ، والرياضة الشاقة قتل دفعي ، وهو أسهل إيثاراً .

وبالجملة : فالشرع لم يهمل بيان كيفية السير من طريق النفس .

بيان ذلك : إنَّ العبادة تتصور على ثلاثة أقسام :

أحدها : العبادة طمعاً في الجنة .

والثاني : العبادة خوفاً من النار .

والثالث : العبادة لوجه الله ، لا خوفاً ولا طمعاً .

وغير القسم الثالث ، حيث إنَّ غايته الفوز بالراحة ، أو التخلص من العذاب ، فغايته حصول مشتهى النفس .

فالتوجه فيه إلى الله سبحانه إنما هو لحصول مشتهى النفس ، ففيه جعل الحق سبحانه واسطة لحصول المشتهى .

والواسطة ، من حيث هي واسطة ، غير مفصودة إلا بالتبع والعرض ، فهي

(١) سورة الروم : الآية ٥٨ .

(٢) سورة آل عمران : الآية ٣١ .

(٣) سورة الأحزاب : الآية ٢١ .

بالحقيقة ليست إلا عبادة للشهوة .

بقي القسم الثالث ، وهو العبادة بالحقيقة ، وقد وقع التعبير عنه مختلفاً .

ففي الكافي : مسنداً عن هارون ، عن أبي عبد الله عليه السلام ، قال : « إِنَّ الْعِبَادَ ثَلَاثَةٌ : قَوْمٌ عَبَدُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَوْفاً ، فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْعَبِيدِ ، وَقَوْمٌ عَبَدُوا اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى طَلِبَ الثَّوَابِ ، فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْأَجْرَاءِ ، وَقَوْمٌ عَبَدُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حُبّاً لَهُ ، فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْأَخْرَارِ ، وَهِيَ أَفْضَلُ الْعِبَادَةِ » (١) .

وفي نهج البلاغة : « إِنَّ قَوْماً عَبَدُوا اللَّهَ رَهْبَةً فَتِلْكَ عِبَادَةُ التُّجَّارِ ، وَإِنَّ قَوْماً عَبَدُوا اللَّهَ رَهْبَةً فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْعَبِيدِ ، وَإِنَّ قَوْماً عَبَدُوا اللَّهَ شُكْراً فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْأَخْرَارِ » (٢) .

وفي العلل ، والمجالس ، والخصال : مسنداً عن يونس ، عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : « إِنَّ النَّاسَ يَعْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ : فطَبَقَةٌ يَعْبُدُونَهُ رَهْبَةً فِي ثَوَابِهِ ، فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْحَرَصَاءِ ، وَهِيَ الطَّمَعُ ، وَآخَرُونَ يَعْبُدُونَهُ خَوْفاً مِنَ النَّارِ ، فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْعَبِيدِ ، وَهِيَ رَهْبَةٌ ، وَلَكِنِّي أَعْبُدُهُ حُبّاً عَزَّ وَجَلَّ ، فَتِلْكَ عِبَادَةُ الْكِرَامِ ، وَهِيَ الْأَمْنُ ؛ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَهُمْ مِنْ قَرْنٍ يُمَثِّلُ آمِنُونَ ﴾ (٣) ، وَلِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ (٤) ، فَمَنْ أَحَبَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحَبَّهُ اللَّهُ ، وَمَنْ أَحَبَّهُ اللَّهُ كَانَ مِنَ الْأَمِينِينَ ، وَهَذَا مَقَامٌ مَكْنُونٌ لَا يَمُثُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » (٥) .  
وعن المناقب : كان - يعني رسول الله صلى الله عليه وآله - يبكي حتى يغشى عليه ، فغُيِّلَ لَهُ :

(١) الكافي : ١١١/٢ ، باب العبادة ، الحديث ٥/١٦٦٥ .

(٢) نهج البلاغة : ٥١٠ ، حِكْمٌ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، الْحِكْمَةُ ٢٣٧ .

(٣) سورة النمل : الآية ٨٩ .

(٤) سورة آل عمران : الآية ٣١ .

(٥) العلل : ١٢/١ ، باب علّة خلق الخلق واختلاف أحوالهم ، الباب ٨ . أمالي الصدوق - المجلس

العاشر : ٩٩ ، الحديث ٥/٦٥ . الخصال : ١٨٨/١ ، باب الثلاثة - النَّاسُ يَعْبُدُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ ، الحديث ٢٥٩ ، وَلَكِنْ وَرَدَ فِيهَا : « فَرَقاً مِنَ النَّارِ » بَدَل « خَوْفاً مِنَ النَّارِ » .

أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «أفلا أكون عبداً شكوراً؟»<sup>(١)</sup> - الحديث.

أقول: والشكر والحب مرجعهما واحد، فإن الشكر هو الثناء على الجميل من حيث هو جميل، فتكون العبادة توجّهاً وتذلاًّ له سبحانه؛ لأنه جميل بالذات، فهو سبحانه المقصود لنفسه لا لغيره كما قال سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾<sup>(٢)</sup>.

فغاية خلقهم، أي وجودهم، أي كمال وجودهم، هو عبادته سبحانه، أي التوجّه إليه وحده. والتوجّه وسط غير مقصود بالذات، فهو سبحانه غاية وجودهم، ولذا فسر العبادة هاهنا في الأخبار بالمعرفة.

وقال سبحانه: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال سبحانه: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُدْهِمُ غُلَبِينَ لَهُ الَّذِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

وكذلك الحب انجذاب النفس إلى الجميل من حيث هو جميل، وعنده سبحانه الجمال المطلق.

وقال سبحانه: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾<sup>(٥)</sup>.

وقال سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾<sup>(٦)</sup>، ومستانی رواية الديلمي.

وفي دعاء كميل: «واجعل .. قلبي بحبك متبهاً».

وفي مناجاة علي عليه السلام: «إلهي أقمني في أهل ولايتك مقام [من] رجا الزيادة

(١) مناقب ابن شهر آشوب: ١٦١/٤، باب إمامة أبي محمد علي بن الحسين عليه السلام / زهده.

(٢) سورة الذاريات: الآية ٥٦.

(٣) سورة الإسراء: الآية ٢٣.

(٤) سورة غافر: الآية ٦٥.

(٥) سورة آل عمران: الآية ٣١.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٦٥.

من محبتك»<sup>(١)</sup>.

وحديث الحب كثير الدور في الأدعية .

وإن تعجب فعجب قول من يقول : إن المحبة لا تتعلق به سبحانه حقيقة ، وما ورد من ذلك في خلال الشريعة مجاز يراد به امتثال الأمر والانتفاء من النهي ، وهذا دفع للضرورة ، ومكابرة مع البداهة .

ولعمري كم من الفرق بين من يقول إن المحبة لا تتعلق بالله سبحانه ، ومن يقول إن المحبة لا تتعلق إلا بالله سبحانه .

ولنرجع إلى ما كنا فيه ، ونقول : حيث إن العبادة ، وهو التوجه إلى الله سبحانه لا تتحقق من دون معرفة ما ، وإن كانت هي أيضاً مقدمة أو محصلة للمعرفة ، فإتيانها بحقيقتها المقدورة يحتاج إلى سهر في المعرفة .

وإن كنا كالمتلازمين كما في خبر إسماعيل بن جابر ، عن الصادق عليه السلام : « العلم مقرون إلى العمل ، فمن علم عمل ، ومن عمل علم »<sup>(٢)</sup> - الحديث .

وبعبارة أخرى : يلزم أن تقع العبادة عن معرفة حتى تنتج معرفة ، كما في النبوي « قال ﷺ : « من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم »<sup>(٣)</sup> الحديث . وهو معنى قول

(١) بحار الأنوار : ٩٨/٩١ ، باب ٣٢ - أدعية المناجاة ، الحديث ١٣ .

(٢) بحار الأنوار : ٤٠/٢ ، باب ٩ - استعمال العلم والإخلاص في طلبه ، الحديث ٧١ . الكافي : ٦٣/١ ، باب استعمال العلم ، الحديث ٢/١٠٨ ، وقد خلت بعض الأحاديث من : « ومن عمل علم » . بحار الأنوار : ٣٦/٢ ، الباب المتقدم ، الحديث ٤٣ .

(٣) كشف الخفاء / العجلوني : ٢٨٧/٢ ، الحديث ٣٤٦ و : ٣٤٧ ، الحديث ٢٥٤٢ ، ولكن ورد فيها : « علم ما لم يعمل » . تفسير الصافي / الفيض الكاشاني : ١٢٣/٤ ، تفسير سورة المنكحوت : الآية ٦٩ ، وقد ورد : « كفي ما لم يعلم » - راجع : التوحيد : ٤٠٥ ، الحديث ١٧ ، باب التعريف والبيان والحجة ، والوسائل : ١٦٤/٢٧ ، باب وجوب التوقف والاحتياط في القضاء والفقوى ، الحديث ٣٥/٣٣٤٩٨ .



الله سبحانه : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ خَرْثَ الْآخِرَةِ نَزَدْنَاهُ فِي خَزَائِنِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ خَرْثَ الدُّنْيَا نُنْزِلْهُ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴾ <sup>(١)</sup> ؛ لما ترى من تفاوت الجزائين في الآية .  
وكذا قوله تعالى : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

والاعتبار العقلي أيضاً يساعده ، فإنَّ الحبَّ أو الشوق إلى الشيء هو الموجب للتوجُّه إليه ، فالتوجُّه وهو العمل ، يثبت الحبَّ والشوق ، وذلك العلم ، وكلُّما تأكدَّ ثبوت الشيء ثمَّ ظهور آثاره وكلَّ ما يرتبط به ويتعلَّق عليه .

وبالجملة فهذه المعرفة المحتاجة إلى العمل والتي يتصوَّر تحصيله على أحد وجهين : سير آفاقي ، وسير أنفسي .

والأوَّل هو التفكير والتدبُّر ، والاعتياز بالمرجودات الأفاقية الخارجة عن النفس من صنائع الله وآياته في السماء والأرض ، <sup>(١)</sup> ~~لأنَّها آثار وأدلة~~ ، والعلم بالدليل ~~بوجوب العلم بالمدلول~~ بالضرورة .

والثاني هو الرجوع إلى النفس ، ومعرفة الحقِّ سبحانه من طريقها ؛ إذ هي غير مستقلة الوجود محضاً ، ومعرفة ما هو كذلك من حيث هو كذلك ، لا تنفك عن معرفة المستقل الذي يقوم به ، أو المعرفتان واحد بوجه .

فهذان طريقان ، إلا أنَّ الحقَّ أنَّ السير الآفاقي وحده لا يوجب معرفة حقيقة ، ولا عبادة حقيقة ؛ لأنَّ إيجاب المرجودات الأفاقية للمعرفة ، إنما هو لكونها آثاراً وآيات ، لكنَّها توجب علماً حصرياً بوجود الصانع تعالى وصفاته .

وهذا العلم متعلِّق بقضية ذات موضوع ومحمول واقع عليها ، وهما من المفاهيم .  
والحقِّ سبحانه ، قد قام البرهان على أنه سبحانه وجود محض ، لا مهية له ،

(١) سورة الشورى : الآية ٢٠ .

(٢) سورة فاطر : الآية ١٠ .

فيسمحيل دخوله في الذهن ؛ لاستلزام ذلك مهية خالية في نفسها عن الوجودين ،  
موجودة تارة بوجود خارجي ، وأخرى بوجود ذهني ، وهي مفقودة هاهنا .  
فكل ما وضعه الذهن وتصوره واجباً ، وحكم عليه بمحمولاته من الأسماء  
والصفات ، فهو غيره سبحانه البتة .

والى ذلك يشير ما في توحيد الصدوق : مسنداً عن عبد الأعلى ، عن الصادق عليه السلام  
- في حديث - : « ومن زعم أنه يعرف الله بحجاب أو بصورة أو بمثال فهو مشرك ؛ لأن  
الحجاب والمثال والصورة غيره ، وإنما هو واحد موحد ، فكيف يوحد من زعم أنه  
عرفه بغيره ؟ إنما عرف الله من عرفه بالله ، فمن لم يعرفه به فليس يعرفه ، إنما يعرف  
غيره ، والله خالق الأشياء لا من شيء يشق أسمائه ، فهو غير أسمائه ، والأسماء  
غيره ، والموصوف غير الواصف ، فمن زعم أنه يؤمن بما لا يعرف ، فهو ضال عن  
المعرفة لا يدرك مخلوق شيئاً إلا بالله ، والله خلق من خلقه ، وخلق خلقه منه » (١) .  
الحديث .

قوله عليه السلام : « وإنما هو واحد موحد » ، أي : واحد محض لا كثرة فيه ، ففيه إشارة  
إلى « برهان امتناع أن يكون معرفة الغير مستلزماً لمعرفته سبحانه » بأن يقال : إن  
العلم عين المعلوم بالذات ، كما برهن عليه في محله ، فيمتنع أن يكون العلم بالشيء  
علماً بشيء آخر مباين له ، والآكان المتباينان واحداً ، هذا خلف .

فاستلزام العلم بشيء علماً بشيء آخر ، موجب لوجود اتحاد ما بين الشيئين ،  
وحيث فرضا شيئين ففيهما جهة اتحاد وجهة اختلاف ، فكل منهما مركب من  
جهتين ، والحق سبحانه واحد بسيط الذات ، لا تركيب فيه بوجه ، فيمتنع أن يعرف  
بغيره ، وإليه يشير عليه السلام بقوله : « ليس بين الخالق والمخلوق شيء » . . . ، وقوله عليه السلام :

(١) التوحيد : ١٣٨ ، باب صفات الذات وصفات الأفعال ، الحديث ٧ ، و : ١٨٧ ، باب أسماء  
الله تعالى والفرق بين معانيها ، الحديث ٦ ، باختلاف يسير .

« فمن زعم أنه يؤمن بما لا يعرف ، فهو ضالٌّ عن المعرفة ... » ، تفريع لقوله ﷺ السابق : « إنما عرف الله من عرفه بالله ... » .

وقوله : « لا يدرك مخلوق شيئاً إلا بالله » بمنزلة البرهان عليه ، بأنَّ كلَّ شيء معروف بالله الذي هو نور السموات والأرض ، فكيف يعرف بغيره ؟ لأنه مقوِّم كلِّ ذات غير مقوِّم بالذات . والعلم بغير المستقلِّ ذاتاً بعد العلم بالمستقلِّ الذي بقوِّمه ؛ لأنَّ وفور العلم يقتضي استقلالاً في المعلوم بالضرورة ، فالعلم بغير المستقلِّ إنما هو يتبع المستقلِّ الذي هو معه .

هذا ، وحيث أنهم ذلك حلولاً أو اتحاداً تعالى الله عن ذلك ، أعقب ﷺ ذلك بقوله : « والله جلَّو من خلقه ، وخلقهم خلَّو منهم ... » .

والقول بكون إدراك المخلوق كلِّ شيء بالله لا ينافي صدر الرواية من نفي استلزام العلم بالشيء علماً بغيره ؛ لأنَّ العلم الذي في صدر الرواية هلم حصولي ، والذي في الدليل حضوري .

هذا ، والروايات في نفي أن تكون المعرفة الفكرية معرفة بالحقيقة كثيرة جداً . فقد تحصَّل أنَّ شيئاً من هذه الطرق ، غير طريق معرفة النفس ، لا بوجب معرفة بالحقيقة .

وأما طريق معرفة النفس فهو الممنوع لذلك ، وهو أن يوجَّه الإنسان وجهه للحقِّ سبحانه ، وينقطع عن كلِّ صارف شاغل عن نفسه إلى نفسه ، حتَّى يشاهد نفسه كما هي ، وهي محتاجة بذاتها إلى الحقِّ سبحانه .

وما هذا شأنه لا ينفك مشاهدته عن مشاهدة مقوِّمه ، كما عرفت . فإذا شاهد الحقِّ سبحانه عرفه معرفة ضرورية ، ثمَّ عرف نفسه به حقيقة ؛ لكونها قائمة الذات به سبحانه ، ثمَّ يعرف كلَّ شيء به تعالى .

والى هذا يشير ما في تحف العقول ، عن الصادق عليه السلام في حديث : « مَنْ رَءَاهُ

يَعْرِفُ اللَّهُ بِتَوْهُمِ الْقُلُوبِ فَهُوَ مُشْرِكٌ ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْرِفُ اللَّهَ بِالْأَسْمِ دُونَ الْمَعْنَى فَقَدْ أَقْرَبَ بِالطَّمَنِ ؛ لِأَنَّ الْأَسْمَ مُحَدَّثٌ ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْبُدُ الْأَسْمَ وَالْمَعْنَى فَقَدْ جَعَلَ مَعَ اللَّهِ شَرِيكًا ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْبُدُ [المعنى] بِالصِّفَةِ لَا بِالِإِذْرَاكِ ، فَقَدْ أَحَالَ عَلَى غَائِبٍ ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يَعْبُدُ الصِّفَةَ وَالْمَوْصُوفَ فَقَدْ أَبْطَلَ التَّوْحِيدَ لِأَنَّ الصِّفَةَ غَيْرُ الْمَوْصُوفِ ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُصَيِّفُ الْمَوْصُوفَ إِلَى الصِّفَةِ فَقَدْ ضَعُرَ بِالْكَبِيرِ ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (١) .

قبل له : فكيف سبيل التوحيد ؟

قال عليه السلام : « بَابُ الْبَحْثِ مُمَكِّنٌ ، وَطَلَبُ الْمَخْرَجِ مُوجِبٌ . إِنْ مَعْرِفَةُ عَيْنِ الشَّاهِدِ قَبْلَ صِفَتِهِ ، وَمَعْرِفَةُ صِفَةِ الْغَائِبِ قَبْلَ عَيْنِهِ . »

قبل : وكيف تعرف عين الشاهد قبل صِفَتِهِ ؟

قال عليه السلام : « تَعْرِفُهُ ، وَتَعْلَمُ عِلْمَهُ ، تَعْرِفُ نَفْسَكَ بِهِ ، وَلَا تَعْرِفُ نَفْسَكَ بِنَفْسِكَ مِنْ نَفْسِكَ ، وَتَعْلَمُ أَنَّ مَا فِيهِ لَهُ وَبِهِ ، كَمَا قَالُوا لِيُوسُفَ : ﴿ أَلَيْكَ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي ﴾ (٢) ، فَعَرَفُوهُ بِهِ ، وَلَمْ يَعْرِفُوهُ بِغَيْرِهِ ، وَلَا أَتَبَتُوا مِنْ أَلْفِهِمْ بِتَوْهُمِ الْقُلُوبِ » (٣) - الخبر .

فوله عليه السلام : « وَتَعْلَمُ عِلْمَهُ ... » بفتح العين واللام بمعنى العلامة ، أو خصوص الاسم ، أي تعرفه ثم تعلم علاقته وأوصافه به ونفسك به ، لا بغيره ، وكونه بكسر العين ومسكون اللام يوجب تكلفاً في التوجيه .

وأنت بعد التأمل في معنى هذه الرواية الشريفة التي هي من غرر الروايات وخاصة في تمثيله بمعرفة إخوة يوسف عليه السلام له ، تفدّر أن تستخرج جميع الأصول

(١) سورة الأنعام : الآية ٩١ .

(٢) سورة يوسف : الآية ٩٠ .

(٣) تحف العقول : ٢٣٨ ، ما روي عن الإمام أبي عبد الله الصادق عليه السلام - كلامه عليه السلام في وصف المحبة لأهل البيت والتوحيد والإيمان .

الماضية في الفصول السابقة من هذه الرواية وحدها ، فلا نطيل البيان .

وبالجملة ، فإذا شاهد ربه ، عرفه وعرف نفسه وكل شيء به ، وحينئذ يقع التوجه العبادي موقعه ، ويحل محله ؛ إذ بدونه كل ما توجهنا إليه فقد تصورنا شيئاً ، كأننا ما كان . وهذا المفهوم المتصور ، والصورة الذهنية ، وكذا مطابقة المحدود المتوهم ، غيره سبحانه ، فالمعبود غير المقصود .

وهذا حال عباده غير العارفين من العلماء بالله ، وقبول هذا النحو من العبادة مع ما عرفت من شأنها من فضل الله تعالى محضاً .

قال سبحانه : ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وهذا بخلاف عبادة العارفين بالله المخلصين له ، فإنهم لا يتوجهون في عبادتهم لا إلى مفهوم ، ولا إلى مطابق مفهوم بل إلى رتبهم جلّت عظمتهم وبهر سلطانه .

قال سبحانه : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْفِقُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> . ومن هنا يظهر أنّ المراد بالمخلصين هم القيس <sup>(٣)</sup> بالبناء للمجهول ) لله سبحانه ،

فلا حجاب بينهم وبينه ، والآل لم يقع وصفهم موقعه . وحيث إنّ الخلق هم الحجاب ، كما قال سيّدنا موسى بن جعفر <sup>(٤)</sup> : ليس بينه وبين خلقه حجاب إلا خلقه <sup>(٥)</sup> .

الحديث ، فهم لا يرون الخلق وإنما يقصدون الحق سبحانه .

وفي تفسير العسكري <sup>(٦)</sup> : وقال محمد بن علي الباقر <sup>(٧)</sup> : لا يكون العبد عابداً لله حقّ عبادته حتّى ينقطع عن الخلق كلّهم إليه ، فحينئذ يقول : هذا خالص لي ليقبله بكرمه <sup>(٨)</sup> .

(١) سورة النور : الآية ٢١ .

(٢) سورة الصافات : الآيات ١٥٩ و ١٦٠ .

(٣) بحار الأنوار : ٣/ ٣٢٧ ، باب ١٤ - نفي الزمان والمكان والحركة والانتقال عنه تعالى ،

الحديث ٢٧ .

(٤) تفسير الإمام <sup>(٥)</sup> : ٢٢٨ ، التواضع وفضل خدمة الضيف ، الحديث ١٨١ .

وقال جعفر بن محمد عليه السلام : « ما أنعم الله على عبد أجل من أن لا يكون في قلبه مع الله غيره » <sup>(١)</sup>.

وقال محمد بن علي يعني الجواد عليه السلام : « أفضل العبادة الإخلاص » <sup>(٢)</sup>.

ومما مر من البيان أيضاً يظهر معنى قوله سبحانه حكاية عن إبليس : ﴿ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ \* إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، وقوله سبحانه : ﴿ فَابْتَئِهِمْ لَمْخَضَرُونَ \* إِلَّا تِبَادَ اللَّهُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ <sup>(٤)</sup> الآيات .

إذ هؤلاء مستغرقون فيه سبحانه ، ولا يرون إبليس ، ولا وسوسته ولا إحصاراً ، ولا حساباً ، وإليه الإشارة في الحديث القدسي : « أوليائي تحت قبائي ، أوردائي » <sup>(٥)</sup> ، وإلى ذلك يرجع الحديث الأمن المتقدم عنه مروى عن يونس .

والمحصل أن طريق معرفة النفس هي الموصلة إلى هذه الغاية ، وهي أقرب الطرق فحسب ؛ وذلك بالانقطاع عن غير الله ، والتوجه إلى الله سبحانه بالاستغفار بمعرفة النفس كما يحصل من خبر موسى عليه السلام المتقدم : « ليس بينه وبين خلقه حجاب إلا خلقه ، احتجب بغير حجاب محبوب ، واستقر بغير ستر مستور » <sup>(٦)</sup> .

وهذا الحديث الشريف أجمل بيان لأحسن طريق ، فيبتدىء بالأسباب الواردة

(١) مستدرک الوسائل : ١٠١/١ ، باب وجوب الإخلاص في العبادة والنية ، الحديث ٨/٩١ .

(٢) بحار الأنوار : ٢٤٩/٦٧ ، باب ٤٥ - الإخلاص ومعنى قربه تعالى ، الحديث ٢٥ .

(٣) سورة من : الآيتان ٨٢ و ٨٣ .

(٤) سورة الصافات : الآيتان ١٢٧ و ١٢٨ .

(٥) راجع : فهرست النسخ الخطية / مكتبة آية الله الكلبايگانی : ١/٣٩ ، ٦ - تلازم بين رجعت

وولاية : ٧٨ - ٨٣ ( اعتقادات فارسي ) ، وشرح الأسماء الحسنی / الملا هادي

السبزواري : ٦٦/٢ ، ولكن ورد فيها : « أوليائي تحت قبائي » .

(٦) تقدم ذكره في الصفحة ٢٤٩ ، الهامش رقم ٣ .

شرعاً للانقطاع من التوبة والإنابة والمحاسبة والمراقبة والصمت والجوع والخلوة والسهر ويجاهد بالأعمال والعبادات ، ويؤيد ذلك بالفكر والاعتبار ، حتى يورث ذلك انقطاعاً منها إلى النفس ، وتوجهاً إلى الحق سبحانه ، ويطلع من الغيب طالع ، ويتعقبه شيء من النفحات الإلهية والجذبات الربانية ، ويوجب حباً وإشفاقاً ، وذلك هو الذكر .

ثم لا يزال بارق بلمع ، وجذبة تطلع ، وشوق يدفع ، حتى يتمكن سلطان الحب في القلب ، ويستولي الذكر على النفس ، فيجمع الله الشمل ، ويختم الأمر وإن إلى ربك المنتهى .

واعلم أن مثل هذا السائر الظاعن ~~مثل~~ يسلك طريقاً قاصداً إلى ضاية ، فإنما الواجب عليه أن لا ينسى المقصد ، وأن يعرف من الطريق مقدار ما يعبر منه ، وأن يحمل من الزاد قدر ما يحتاج إليه .

فلو نسي مقصده أنا ما هام على وجهه حيران ، وضل ضاللاً بعيداً .

ولو ألهاه الطريق ومشاهدته وما فيه بطل السير ، وحصل الوقوف .

ولو زاد حمل الزاد تعوق السعي وفات المقصد ، والله المستعان سبحانه .

فإن قلت : هب أنه ثبت بهذا البيان على طوله أن أقرب الطرق إلى الله سبحانه طريق معرفة النفس ، لكن لم يثبت بذلك وجود بيان خاص في الشريعة لهذا الطريق ، يتبين به كيفية الدخول والخروج فيه ، وشؤون سلوكه على دقته وخطره وكثرة أهواله ومخاطره وعظم تهلكته وبواره . فأين البيان الوافي بجميع هذه الخصوصيات والفارق بين المنجيات والمهلكات ؟

قلت : قد أشرنا في الفصل الثاني من هذه الرسالة إلى أن البيانات الواردة في الكتاب والسنة بيان واحد ، وإنما الاختلاف في ناحية الأخذ والتفاوت في إدراك المدركين .

والسير إليه سبحانه الذي هو أيضاً نتيجة الفهم والعلم ، يختلف باختلافه ، وينشعب بانشعابه .

ولعمري هو من الواضح بمكان ، وقد ذكرنا هناك أن الناس على طبقات مختلفة ، كل طبقة تأخذ على طبق فهمه ، ويعمل على وتيرته .

فإذا فرضنا واحداً من العائمة ، وبغيتة الدنيا وزخارفها ، بيت وهو يفكر في تدبير معاش غده ، كيف يبيع ويشترى ؟ وأين يذهب غداً ؟ ومن يلاقي ؟ ويصبح وهمه تدبير أمر يومه ، وإصلاح شأنه في الدنيا . إذا سمع داعي الله بشيراً ونذيراً يبشر بمغفرة من الله ورضوان وحنّات لهم فيها نعيم مقيم ، ويُنذر بنار وقودها الناس والحجارة وسائر ما أعدّ الله للظالمين ، فليقتضوهم ، واختصاصهم بما ينجم ويرويه ، لا يجد مجالاً للنور في آيات الله وكلماته ، وإنما يؤمن بإجمال ما سمع ، ويدّين من الأعمال الصالحة بما لا يراحم ما ينتقيه من الدنيا . فالدنيا عنده هي الأصل ، والدين تبع ، فلذلك يضادّ عمله قوله ، وعمله علمه .

تراء يقول : إنّ الله سميع بصير ، وهو بقدر كل منكر ، ويترك كل واجب . وتراء يؤمن بأنّ الله هو الولي وإليه المصير ، وهو يخضع ويعبد كل ولي من دون الله ، ويهرع إلى كل شيطان يدعوهُ إلى عذاب السعير إذا امتشعر هناك يسير شيء من زخارف الدنيا ، ولا يرقى فهمه إن استفهّمته أنّه لا يرى غير الجسم والجسمانيّات شيئاً ، وفوق هذه الأوهام الدائرة أمراً .

يؤمن بأنّ الله عرشاً يصدر عنه أحكام خلقه ، ويُجريه عمال ملائكته في السموات والأرض ، وهي ملكه ، وأولوا العقل من الخلق رعيته ، وهم هذه الأبدان المحسوسة ، كلّفهم بتكاليف ما دارت الدنيا على الاختيار ، ثم يميت الله الخلق ، ويعدمهم بعد الوجود . ثم يأتي على الدنيا وهي خربة يوم يحيي الله فيه الخلق ، ويجمعهم ليوم الجمع ، ثم يجزي الصالحين بجنة ما فيها غير مشتهى النفس ، وهي البدن الدنيوي ، والظالمين بنار ما فيها غير التهاب والشر . كل ذلك على نسق



ما يتَّخذُه الملك منا من لوازم الأئبّهة والعزّة وإجراء الحكم ومجازاة الرعيّة وسياسة الملك ، لا شيء أرفع من ذلك .

فهذه طبقة ، وذلك مقامهم في العمل والعلم .

وإذا فرضنا واحداً من الزاهدين والعابدين ، وهم الناظرون بنظر الاعتبار إلى فناء الدنيا وزخارفها وغرورها ونفادها ، وبقاء ما عند الله سبحانه ، المستعدّون للزهد والعبادة ، سمع داعي الحقّ يدعوهُ إلى الانسلاخ من أكاذيب مشتهيات الدنيا ، والإقبال إلى عبادة الله ، لتحصيل النجاة من أليم العذاب والقوز بنعمة لا تفتنى ، وملك لا يبلى ، تمكّنت خشية الله في قلبه ، وصار الموت نصب عينه . فأخرجت حبّ الدنيا وهمّ المعاش من قلبه ، ولم يكن له همّ إلا الزهد عن الدنيا ، أو صالح العمل لله طمعاً في مرضاته . فهذه صفات نفسه ، ويصلح جهات عمله ، ويتّقى ما يسخط الله سبحانه فيما يستقبله كل ذلك طمعاً في نعيم مخلّد ، وحذراً من عذاب سرمد .

الزاهد العابد

ولو أجدت التأمل في حاله ، وما يريده في مجاهدته ، وجدته لا يريد إلا مشتهى نفسه ، فهو يحبّ نفسه لما سمع من الحقّ أنّها خلقت للبقاء لا للفناء ، فيحبّها ، ويحبّ مشتهاها ، ويزهد في الدنيا لما يرى من فنائها وزوالها .

فلو أنّ الدنيا دامت بأهلها ، وتخلّدت نعمها ومشتهياتها ، وانمحت عنها مكارهها ، لم ينقص من مبتغى هذا العامل المجاهد شيئاً . ومن هنا تعلم أنّ الكمال عند هذا الرجل هو مشتهيات النفس من النعم الدنيويّة المادّيّة ، لكنّه يراها مقرونة بالنواقص والموانع ، فيطلب مشتهيات من جنسها خالية من كدورتها . فيرى الدار الآخرة من حرصات الدنيا وخواتمها ، ويعتقد أنّ يوم القيامة من أتمامها .

فنفسه واقفة على هذه المرتبة الجسميّة ، لم ترقّ عنها ليأسها عما هو أشرف منها . فلا يريد كمالاً أشرف من الكمال الجسمي ، إذا لم يعهده ولم يعتقد به ، فهو تازل من مرتبة العلم بالله ، واقف في مرتبة العمل ، يتغلّب بين أطوار الحياة من قول

وعمل وخلق حسن كأنَّ أستار الغيب مرفعة عنه ، وكأنَّ ما وراء الحجاب مكشوف له ، لا يستغزُّ عن عينه ، وليس كذلك .

وهو المأبوس عن مشاهدة ما وراء الحجاب ، وقد وطَّن نفسه لما بعد الموت . قائماً له صالح العمل وجزيل الثواب فحسب ، لا يرزق خيراً من ذلك .

﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾ <sup>(١)</sup> .

وهؤلاء أيضاً طبقة ، وذلك مقامهم في العلم والعمل ، يشتركون مع الطبقة الأولى في العلم ، ويفترقون عنهم في العمل .

وإذا فرضنا واحداً من المحبِّين الممَّشقين ، وهو رجل أخذته بارقة الحب ، وجذبتَه جذبة الشوق إلى لقاء الله سبحانه ، فانهت أركانه ، واضطربت أحشائه ، وحار قلبه ، وطار عقله ، وانسلَّ عن الدنيا وزخارفها ، ولم يقع همه على المعنى ونعيمها ، ولا دين للمحبِّ إلا المحبوب ولا مطلوب له إلا المطلوب .

إذا سمع الله سبحانه يقول لعباده : ﴿ فَلَا تُلْزِمُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ <sup>(٢)</sup> ، ويقول : ﴿ إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَمِيبٌ وَلَهُوَ ﴾ <sup>(٣)</sup> ، ذمَّ الدنيا وزخارفها ، وأعرض عن زخارفها لأنه سبحانه يذمُّها ، ولو أنه مدحها لمدحها على فئاتها وخسئتها .

وإذا سمعه سبحانه يقول : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِی الْحَيَوَانُ ﴾ <sup>(٤)</sup> ، مدح الآخرة لأنه سبحانه يمدحها ، ولو أنه ذمَّها لذمَّها على بقائها وشرفها .

(١) سورة الشورى : الآية ٢٧ .

(٢) سورة لقمان : الآية ٢٣ .

(٣) سورة محمد ﷺ : الآية ٣٦ .

(٤) سورة العنكبوت : الآية ٦٤ .

وإذا سمعه يقول: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَتَّةٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾<sup>(١)</sup>، و﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾<sup>(٢)</sup>، و﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾<sup>(٣)</sup>، و﴿هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾<sup>(٤)</sup>، لم يبقَ شيء إلا وتعلق قلبه به، واعتكفت نفسه عليه، لا للعب بلعبه، وما للمحبت الحيران واللعب؟ بل لأنَّ ربه سبحانه قائم على أعمال كل شيء، قريب منه ومعه، شهيد عليه، محيط به، فهو يسمى نحوه سبحانه، ويقصده لكن بالأشياء لا وحده.

وإذا سمعه سبحانه يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَضَيْتُمْ﴾<sup>(٥)</sup>، تفطن أن تعلقه بنفسه ليس كتعلقه بغيرها من الأشياء، وأنه الاهتداء إلى مطلوبه البتة. وهو سبحانه جعله (أي المحب) سالكاً إليه؛ إذ قال: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ تَدْحًا فَمَلَاكِيهِ﴾<sup>(٦)</sup>، وإذا سمعه سبحانه يقول: ﴿وَمَنْ يُغْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَاباً صَعَدًا﴾<sup>(٧)</sup>، ويقول: ﴿وَمَنْ يَغْفِرْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفَيْضُ لَهُ شَيْطَانًا لَهُ أَلْوَنٌ﴾<sup>(٨)</sup>، فإنهم ليسعدونهم عن السبيل ويخسبون أنهم مهتدون<sup>(٩)</sup>، ويقول: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾<sup>(١٠)</sup>، والنسيان، هو الإعراض عن الذكر، عرف أن نسيان نفسه، والتعلق بالأشياء، علامة نسيان ربه.

(١) و (٢) سورة فصلت: الآيتان ٥٢ و ٥٤.

(٣) سورة الحديد: الآية ٤.

(٤) سورة الرعد: الآية ٢٣.

(٥) سورة المائدة: الآية ١٠٥.

(٦) سورة الانشقاق: الآية ٦.

(٧) سورة الجن: الآية ١٧.

(٨) سورة الزخرف: الآيتان ٣٦ و ٣٧.

(٩) سورة الحشر: الآية ١٩.

وأنه لو أعرض عن ذكره ، وتعلق بالأشياء ، لسلكه ذلك إلى عذاب ضيق ، ولا عذاب عند المحبين إلا حجاب البعد ، ولأضله القرب من السبيل ، وحينئذ يتحقق أن السبيل هو نفسه ، وطريقة التعلق به للسلوك إلى ربه ؛ لأن ربه معه وقائم عليه محيط به . فعند ذلك ينقطع عن كل شيء إلى نفسه ، ويتعلق بها ، ويصفيها ، ويهذبها بفاضل الأخلاق وصالح الأعمال ، والتحرز عن الموبقات ، والفسار عن المهلكات ؛ لأنه سبحانه يأمر بها ، ويحبها لاجنة يطعم فيها ، ولا لنار يخاف منها ، بل لوجه الله ، لا يريد بذلك جزاء ولا شكوراً .

كل ذلك وهو متعلق بنفسه ابتغاء لقاء ربه ، محقق بها ، متوجه القلب إليها ليله ونهاره ، لكنه لا يعطيها استقلالاً ، ولا يتركها تمكناً ، وحاشاه !

وأني يقع صادق الحب على محبوبين ؟  وحق الطلب على مطلوبين ؟ بل المحبوب محبوب لذاته ، وكل ما يحبه هو محبوب لأجله ، فهو المحبوب في نفسه وفي غيره .

وأنت تعلم أن المحب لا يريد إلا المحبوب بلوي ( يفر ) إليه من كل ما يصد عنه ، ويميل إليه من كل ما يشغله عنه ، لا هم له إلا الخلوة بمحبوبه والوصول إليه من كل حاجب يحجب عنه ، وكلما مكث على وصفه ، اشتد وجده واشتعل نار شوقه ، وربما دفعه الشوق إلى الغيبة عن نفسه ، وفنائها عن نظره ، والاشتغال فقط بربه ، فلا يبقى إلا وجه ربه ذو الجلال والإكرام .

وهؤلاء أيضاً طبقة ، ومقامهم في العلم والعمل ما عرفت .

وقد عرفت أن الفارق حقيقة بين هذه الطبقات الثلاث ، اختلاف حالهم في الإدراك ، وبذلك يفرقون في فهم المدلول من كلام واحد إلى مدلولين اثنين ، أو إلى ثلاث .

فبيان الطريق ليس من شؤون الشرع ، وإنما هو الفهم يختلف اختلافاً .

ولقد سمعت بعض مشايخي ، وقد سُئل عن طريق معرفة النفس : لِمَ لَمْ يُبين شرعاً ، وهو أقرب الطرق إلى الله سبحانه ؟

فقال مُدَّ ظُلهُ : وأي بيان في الشرع لا يروم هذا المقصد ، ولا يشرح هذا الطريق ؟ ومن هنا ربّما يذكر بعض هذه الطبقة في تفسير بعض الآيات والأخبار ، معاني بعيدة عن فهم العادي كَلَّ البعد .

هذا ، والذي ينبغي أن يعلم هاهنا أن هذا الطريق مركّب من فعل وترك ، وهو رفض غير الله ، والتوجّه إلى الله سبحانه ، وهما كالمتلازمين أو متلازمان ؛ إذ قد مرَّ أنَّ العلم بالله أبده البديهيات ، وأما الحاجب عنه هو الغفلة دون الجهل ، وذلك بالاشتغال بحطام الدنيا ، وعرض هذا الأمل ، فما جعل الله لرجل من قلوبين في جوفه .

فالاشتغال بها يوجب حبّها ، وتعلّق القلب بها فيشتغل ذلك حبّز القلب ، فلا يصفو مرآته حتّى ينعكس فيها جمال الحقّ سبحانه ، ويحصل المعرفة ، فإنَّ الأمر أمر القلب .

وإن شئت اختبار صدق ما ذكرناه ، أمكنك اعتباره بأن تأخذ لنفسك مكاناً خالياً ، لا يكون فيه شاغل زائد من النور والصوت والآثا وغيرها .

ثمّ تقعد فعوداً لا يشغلك بفعل زائد مع غمض العين .

ثمّ تتوجّه إلى صورة ما خياليّة ، بأن تشخص بعين خيالك إلى صورة « أ » مثلاً ، وتنبّه لكل صورة خيالية تطرقك لتستعمل الإعراض عنه إلى صورة « أ » ، فإنك تجد في بادئ الأمر صوراً خياليّة معترضة مزدحمة عندك مظلمة مشوشة ، لا يتميّز بعضها عن بعض ، من أفكار اليوم والليلة ، ومقاصدك وإرادتك ، حتّى ربّما تتيقّظ بعد مضي نحو ساعة أنك في مكان كذا ، أو مع شخص كذا ، أو في عمل كذا . هذا مع أنك قد شخصت ببصر خيالك نحو « أ » ، وهذا التشويش يدوم معك مدّة .

ثم لو دمت على هذه التخلية أياماً ، ترى بعد برهة أنَّ الطوارق والخواطر تقل فتقل ، وبتنور الخيال ، حتى كأنك ترى ما يخطر في قلبك من هذه الخواطر ببصر الحس ، ثم تقل فتقل كل يوم ندرجاً ، حتى لا يبقى مع صورة « أ » صورة أخرى البتة . هذا ، ومن ذلك تعرف صحة ما قلنا إنَّ الاشتغال بالمشاغل الدنيوية توجب نسيانك نفسك ، والغفلة عما وراء هذه النشأة ، وأنَّ التخلُّص نحو الباطن ، يحصل بالإعراض عن الظاهر ، والإقبال إلى ما ورائه . فلورمت نحو مشاهدة نفسك بمثل الطريق المذكور مثلاً ، وجدت أضعاف ما ذكرناه من الخواطر المانعة ، وهي صور المستنهيات والمقاصد الدنيوية .

فالتريق المستعين للمعرفة أن تصفِّي قلبك عن الدنيا ، وكل حجاب غير الله سبحانه .

فكلما ذكر من الأسباب ، من المراقبة والمخلوة وغيرهما ، إنما هو لتحصيل هذه الحالة القلبية ، ثم تتوجه بقلبك نحو الحق سبحانه ، وتشرف عليه عز اسمه . وهذا هو الذكر ، وهو الإشراف على الحق سبحانه ، وهو آخر المفاتيح ، والله الهادي .

واعلم أنَّ الذكر بهذا المعنى كثير الورد في الكتاب والسنة .

قال سبحانه : ﴿ وَلَا تَطِغْ مَنْ أَلْقَيْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا ﴾ <sup>(١)</sup> .

وفي قوله سبحانه : ﴿ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾ <sup>(٢)</sup> ، فمن المعلوم أنَّ الشدة لا يوصف به الذكر اللفظي .

وقال سبحانه : ﴿ وَمَا يَنْفَعُكُمْ إِلَّا مِنْ جَنْبٍ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

(١) سورة الكهف : الآية ٢٨ .

(٢) سورة البقرة : الآية ٢٠٠ .

(٣) سورة غافر : الآية ١٣ .

وقال سبحانه : ﴿ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَوتُوا الْآثَابَ ﴾ <sup>(١)</sup> .

إلى غير ذلك من الآيات ، وقد مرّ بعض الأخبار المشتملة عليه <sup>(٢)</sup> .

وفي دعاء كميل ، قال عليه السلام : **وَأَسْأَلُكَ بِحَقِّكَ وَقُدْسِكَ وَأَعْظَمِ صِفَاتِكَ وَأَسْمَائِكَ ، أَنْ تَجْعَلَ أَوْقَاتِي فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِذِكْرِكَ مَغْمُوزَةً ، وَبِخِدْمَتِكَ مَوْصُولَةً ، وَأَعْمَالِي حِثَّكَ مَقْبُولَةً ، حَتَّى تَكُونَ أَعْمَالِي وَأَوْرَادِي كُلُّهَا وَزْدًا وَاحِدًا ، وَحَالِي فِي خِدْمَتِكَ سَرْمَدًا** <sup>(٣)</sup> ، -الدعاء .



(١) سورة البقرة : الآية ٢٦٩ .

(٢) راجع الصفحة ٢٤٩ وما بعدها من هذا الكتاب .

(٣) المصباح / الكنعني : ٥٥٩ ، دعاء أمير المؤمنين عليه السلام في ليلة نصف شعبان .

## الفصل الخامس

### فيما يناله الإنسان بكماله

وهذا الفصل كالتوضيح لما مرّ في الفصل الثاني من الكلام ،  
نقول : قد عرفت أنّ كمال الإنسان ثلاثة بأقسامه الثلاثة ، وبعبارة أخرى : التوحيد  
الفعلي والاسمي والذاتي .

وقد عرفت أيضاً أنّ كلّ موجود فقير من الحقّ سبحانه على قدر حدود ذاته  
وأعدامه ، فالوسائط التي بين نشأة الإنسان البدنية وبين الحقّ سبحانه ، مرتبة  
بحسب حدود ذواتها .

فالإنسان في سيره إلى الحقّ سبحانه لا بدّ أن يعبر من جميع مراتب الأفعال  
والأسماء والذوات ، حتّى ينال التوحيدات الثلاثة .

وحيث إنّ لا ينال مرتبة من مراتب كماله إلّا بفناءه وبقاء ذلك الكمال في المحلّ ،  
فهو في كلّ مرتبة واقف على مجرى جميع أنواع الفيوضات المترشحة من تلك  
المرتبة إلى ما دونها ، متحقّق به ، حتّى ينال توحيد الذات ، ولا يبقى له اسم  
ولا رسم ، والمَلِك يومئذٍ لله .

وهذا البرهان على وجازته ، مشتمل على جميع مقامات الأولياء ، منبثق عن  
شؤونهم ، كافٍ لمن فهمه .

وأما خصوصيات مقاماتهم فلا يحيط بها إلّا ربهم عزّ اسمه .



### تتمة

مقامات الأولياء وخاصة أسرارهم مع الله سبحانه ، حيث إن ولاية أمرهم لله سبحانه ، وقد فنت أسرارهم ورسومهم فيه تعالى ، لا يمكن الإحاطة بها .  
وقد قال سبحانه : ﴿ وَلَا يَجِيطُونَ بِهِ عِلْماً ﴾<sup>(١)</sup> .

وكفى لهم شرفاً أن ولاية أمرهم لله سبحانه ، وهو المرئي لهم ، والمبشر لهم ، قال سبحانه : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾<sup>(٢)</sup> .

ثم عرّفهم سبحانه ، فقال : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، فوصفهم بتلّسهم بالإيمان بعد تلّسهم بالتقوى .

ومن المعلوم أن التقوى التي هي التحلّي بخلق يخط الله ، إنما تتحقّق بعد الإيمان بالله ورسوله .

فعلّمنا بذلك أن هذا الإيمان المذكور في الآية غير الإيمان الذي يتقدّم على التقوى ، وليس إلا تأكيد الإيمان ، بحيث لا يتخلّف عنه مقتضاه .

فإن أصل الإيمان ، وهو الإذعان في الجملة ، بجامع الشرك في الجملة وسائر المعاصي . قال سبحانه : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> . لكنّ الكامل التام منه يلازم الجري على ما يوجبه أصول الدين وفروعه . فيرجع معناه إلى التسليم للرسول في كلّ ما جاء به ، كما قال سبحانه : ﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ خَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً ﴾<sup>(٥)</sup> .

(١) سورة طه : الآية ١١٠ .

(٢) سورة يونس : الآية ٦٢ .

(٣) سورة يونس : الآية ٦٣ .

(٤) سورة يوسف : الآية ٦-١٠ .

(٥) سورة النساء : الآية ٦٥ .

وتسليمك لأحد أن تفضي إرادتك في إرادته ، فلا تريد إلا ما يريد . ولا تشاء إلا ما يشاء ، وهو التبعية التامة .

كما قال سبحانه : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

فقيّد الإيمان ثانياً بالرسول ، وهذا الإيمان هو اليقين التام بالله سبحانه وأسمائه وصفاته ، وبحقيقة ما جاء به رسوله ، والتبعية والتسليم التام للرسول . فأفعالهم طبق أفعاله ، وغايتهم غايته ، وهو إمامهم ، ولا غاية له عليه السلام إلا ابتغاء وجه ربه ، والإعراض التام عن الدنيا .

قال سبحانه : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ خِيَانَكَ عَنْهُمْ مُرِيدَ زِينَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطِعْ مَنْ أَغْلَقْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ﴾<sup>(٣)</sup> .

ثم وعدهم سبحانه ، فقال : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَن كُنْهُمْ قَدْ صَدَّقَ غَيْرُكُمْ ﴾<sup>(٤)</sup> . وقدم الصدق هو المكانة الثابتة والمقام المكين ، فيه يكتفى عن ذلك عرفاً ، وهو مرتبتهم من الله سبحانه عنده .

وقد قال سبحانه : ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾<sup>(٥)</sup> ، فأخبر بأن ما عنده باقٍ دائم غير فاني ولا هالك .

وقال أيضاً : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾<sup>(٦)</sup> ، فأخبر بالهلاك لكل شيء غير وجهه .

(١) سورة آل عمران : الآية ٣١ .

(٢) سورة الحديد : الآية ٢٨ .

(٣) سورة الكهف : الآية ٢٨ .

(٤) سورة يونس : الآية ٢ .

(٥) سورة النحل : الآية ٩٦ .

(٦) سورة القصص : الآية ٨٨ .

فبان بذلك أنَّ ما عنده سبحانه وجه له : ووجه الشيء غير منفصل عن الشيء ، وهو ما يواجهك به ، فهؤلاء متمكّنون بقدّمهم الصدق في سبحات وجهه تعالى ، مستهلكون في ضمار أنواره ، خارجون عن حيلة العمال ، غير مختصّين بمكان دون مكان ﴿ قَائِمًا تُولُوا ثُمَّ رَجَعُ إِلَهُ ﴾<sup>(١)</sup> ، وقال سبحانه أيضاً : ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ \* وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾<sup>(٢)</sup> .

وقد أطبق القراء على قراءة « ذو » بالرفع ، وليست صفة مقطوعة يشهد به قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ﴾<sup>(٣)</sup> ، و ﴿ سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾<sup>(٤)</sup> ، فهو صفة وجه . والجلال والإكرام جامعان لصفات الجلال والجمال جميعاً ، فلا يشذّ عنهما صفة من صفاته العليا ، ولا اسم من أسمائه الحسنى .

فهؤلاء متمكّنون بينها وفيها ، لا اسم لهم ولا رسم إلا صفاته وأسمائه سبحانه ، وارتفع الحجاب : إذ لم يبق منهم ولا معهم ولا دونهم شيء ولا غير وجهه ذي الجلال والإكرام شيء ، فافهم .

وبذلك يظهر معنى ما في حديث مجيء الملائكة بالكتاب من الله إلى وليه بالجنة ، وفيه مكتوب : « من الملك الحي القيوم إلى الملك الحي القيوم » - الحديث .

وقد وعدهم سبحانه بالقرب منه تعالى ، وسماهم المقربين : إذ عرّف المقربين بالسابقين في قوله سبحانه : ﴿ السَّابِقُونَ السَّابِقُونَ \* أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴾<sup>(٥)</sup> ، وعرّف السابقين بتقييدهم بالخيرات ، فقال سبحانه : ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ

(١) سورة البقرة : الآية ١١٥ .

(٢) سورة الرحمن : الآيتان ٢٦ و ٢٧ .

(٣) سورة الرحمن : الآية ٧٨ .

(٤) سورة الأعلى : الآية ١ .

(٥) سورة الواقعة : الآيتان ١٠ و ١١ .

اضْطَقْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ﴿١﴾  
 وقال سبحانه أيضاً : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴾ \* وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ  
 رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴾ \* وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٢﴾  
 فقد نفى كل شرك علماً وعملاً ، إلى أن قال : ﴿ أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ  
 لَهَا سَابِقُونَ ﴾ ﴿٣﴾ . فهؤلاء هم المؤمنون حقاً المستكملون للمعلم بالله ، والعمل لله ،  
 السابقون المقربون الموقنون .

ثم وعدهم سبحانه بأنه يكشف العطاء عن قلوبهم ، فقال : ﴿ كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَنْزَارِ  
 لَفِي عِلِّيِّينَ ﴾ \* وَمَا أَذْرَاكَ مَا عِلِّيُّونَ ﴾ \* كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴾ \* يَشْهَدُهُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ \* وَعَلَّيُونَ هُوَ  
 العالم العلوي .

وقال سبحانه : ﴿ وَكَذَلِكَ نُبَيِّئُ الْإِبْرَاهِيمَ مَلِكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ  
 الْمُوقِنِينَ ﴾ ﴿٥﴾ .

وهذه الغاية من قبيل قوله تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا يُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ  
 تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ﴾ ﴿٦﴾ ، وقوله : ﴿ وَلِنُعَلِّمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾ ﴿٧﴾ ،  
 لا من قبيل قوله : ﴿ لِنَكْلَا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ ﴿٨﴾ .

فإذن تفيد الآية أنه سبحانه يُبَيِّ عبادَه الموقنين ملكوت السموات والأرض .

(١) سورة فاطر : الآية ٢٢ .

(٢) سورة المؤمنون : الآيات ٥٧ - ٥٩ .

(٣) سورة المؤمنون : الآية ٦١ .

(٤) سورة المطففين : الآيات ١٨ - ٢١ .

(٥) سورة الأنعام : الآية ٧٥ .

(٦) سورة يوسف : الآية ٢١ .

(٧) سورة آل عمران : الآية ١٤٠ .

(٨) سورة النساء : الآية ١٦٥ .

وقد أفاد في قوله سبحانه : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾<sup>(١)</sup> ، أن الملكوت هي عالم الأمر ، وهو العالم العلوي .

وفي الحديث : « لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات والأرض »<sup>(٢)</sup> .

ومن الشاهد على أن اليقين بعظمة الله سبحانه بذلك ، قوله تعالى : ﴿ كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ حِلْمَ الْيَقِينِ ﴾ لتزودن الجحيم ﴿ ثُمَّ لَنُرَؤُنَهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾<sup>(٣)</sup> ، وقوله : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾<sup>(٤)</sup> .

(١) سورة يس : الآيتان ٨٢ - ٨٣ .

(٢) بحار الأنوار : ٢٣٢/٦٠ ، باب ٣ - إيليس لعنة الله وقصصه ، وبدء خلقه ، ومكائده ، المائة الثامنة ، الحديث ١٧٧ .

(٣) سورة التكاثر : الآيات ٥ - ٧ .

(٤) سورة المطففين : الآية ١٤ .

ويستفاد من الآية الشريفة أن مشاهدة آيات الله المستورة عن أعين غير أهل اليقين ، المضروب عليها بالغطاء والحجاب ، إنما هي بعين القلب دون عين الحش البدني ، فللقلب عين ، كما أن له سائر الأعضاء الحساسة .

وفي هذا المعنى آيات كثيرة في كتاب الله ، كقوله عز وجل : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ سورة يس : الآية ٩ .

وقوله : ﴿ صُمُّ بَنُوكُمْ صُمِّي فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ سورة البقرة : الآية ١٧١ .

وقوله : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَنُكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَفْقَهُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ﴾ سورة الحج : الآية ٤٦ .

وهذه الآية تفسر المراد بالعين والأذن وغيرهما ، أن المراد بهن جميعاً في باب الهداية والضلالة ، إنما هي جوارح القلب والباطن دون الجسم المحسوس الظاهر .

ومن هذا الباب سائر المعاني المصرح بها في حق المهتدين والفضالين ، كقوله : ﴿

ويشير سبحانه أيضاً بذلك أن اكتساب المعاصي يزيل حكم اليقين ، كما قال : ﴿ وَجَعَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وقال : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

بل لا بدّ مع اليقين من صالح العمل ، حتّى ينتج النتيجة ، ويسمح بالثمرة . قال : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

هذا ، ولنعد إلى ما كنّا فيه ، ونقول : ووعدهم سبحانه أنّه يبذل حياتهم ، أي وجردهم ، فقال : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مِنَّا فَأَخِينَا وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾ <sup>(٤)</sup> .

فبيّن أنّ لهم حياة معها نور يمشون به في الناس ، أي يعاشرونهم . والمعاشرة إنّما هي بالقوى والحواس ، فلهم حياة نورانية وحواس وقوى ربّانية .

وقال أيضاً : ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِمَّا كُنْتَ تَنْذِرُ مَا إِلَهُكَ الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ لَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا ﴾ <sup>(٥)</sup> .

فبيّن أنّ هذا النور روح عاقل فاهم من عالم الأمر ، كما قال : ﴿ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي

﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَزَلَّناؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ﴾ سورة البقرة : الآية ٢٥٧ .

وقوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا لِي أَسْمَاءَ لَهُمْ أَهْلًا ﴾ سورة يس : الآية ٨ ، إلى غير ذلك من الآيات .

فللقب عالم ، كما أنّ للحسّ عالماً ، وله من الأحكام والآثار ما يشبه عالم الحس .

(١) سورة النمل : الآية ١٤ .

(٢) سورة الجاثية : الآية ٢٣ .

(٣) سورة فاطر : الآية ١٠ .

(٤) سورة الأنعام : الآية ١٢٢ .

(٥) سورة الشورى : الآية ٥٢ .

قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ ﴿١﴾

ثم أخبر سبحانه أنه يهديهم لنوره جل وعزّ، وهو النور على كل نور، به يضيء السموات والأرض، فقال سبحانه: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (٢).

ثم مثل بهذا النور الذي به يضيء السموات والأرض بقوله: ﴿مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ﴾ (٣).

فلنوره حجابان من نور يستضيئان به، وتستضيء بهما السموات والأرض، أحدهما المشكاة، وهي الأقل ضياءً، يستضيء بها فيه، وهي الزجاجة، وهي تستضيء بالمصباح.

فالمصباح هو القيم بنور الزجاجة والمشكاة

والزجاجة قيم بنور المشكاة، وهي آخر ما يضيء ويستضاء به منها.

ولعل نور الأرض بها، وفوقها الزجاجة، ولعل نور السماء بها كما قال سبحانه: ﴿يُنَادِيزُ الْأَمْزِزِينَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ الآية (٤).

ولم يقع في الآية الشريفة لما وراء السموات والأرض ذكر، ولا للمصباح المذكور فيها بيان، غير ما يلوح من قوله: ﴿يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُّبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ...﴾، فافهم.

ثم ذكر سبحانه أن ما مثل به من المشكاة مع ما فيه ﴿فِي يَثْبُوتٍ أَدْنَى اللَّهِ أَنْ تُزْفَعَ

(١) سورة المجادلة: الآية ٢٢.

(٢) و (٣) سورة النور: الآية ٣٥.

(٤) سورة المسجدة: الآية ٥.

وَيَذْكُرُ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ \* رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ﴿١﴾ .

فعرّفهم سبحانه بأنهم لا يغفلون عن الذكر والعمل الصالح ، فهؤلاء غير محجوبين عن ذكره تعالى ، ولا يلتفتون إلى غيره إلا به سبحانه ، فهم المخلصون له سبحانه . وقد مرّ شمة من حال المخلصين في الفصل السابق عند ذكر الآيات الواردة في حالهم . قال تعالى : ﴿ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصَلُّونَ \* إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٣) .

وقال تعالى : ﴿ فَيُمِيزُكَ أَغْوِيَّتَهُمْ أَجْمَعِينَ \* إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٤) .

وقال تعالى : ﴿ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ \* إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٥) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ \* إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٦) .

فبين أنه منزّه عن كلّ ثناء إلا الثناء لهم ، وأنهم يصوّف السوء والفحشاء عنهم ، وأنّ وسوسة إبليس تمسّ كلّاً إلا إيتاهم ، وأنّ أهوال الساعة من الصمقة ، وفزع الصور ، وإحضار الجمع ، وإعطاء الكتاب ، والحساب ، والوزن ، خير شاملة لهم . وهم مستثنون منها ، وأنّ جزائهم ليس في مقابل الأعمال ؛ إذ لا عمل لهم .

فهذه نبذة من مواهب الله سبحانه في حقّ أوليائه .

وقد تحصّل من الجميع أنّ من مواهب الله في حقّهم إفنائهم في أفعالهم

(١) سورة النور : الآيتان ٢٦ و ٢٧ .

(٢) سورة الصافات : الآيتان ١٥٩ و ١٦٠ .

(٣) سورة يوسف : الآية ٢٤ .

(٤) سورة ص : الآيتان ٨٢ و ٨٣ .

(٥) سورة الصافات : الآيتان ١٢٧ و ١٢٨ .

(٦) سورة الصافات : الآيتان ٣٩ و ٤٠ .



وأوصافهم وذواتهم.

فأول ما يفنى منهم الأفعال ، وأقل ذلك على ما ذكره بعض العلماء ستة : الموت والحياة ، والمرض والصحة ، والفقر والغنى ، فبشاهدون ذلك من الحق سبحانه كمن يرى حركة ولا يشاهد محزكها ، وهو يعلم به ، فيقوم الحق سبحانه في مقام أفعالهم ، فكأن فعلهم فعله سبحانه ، كما يشير إليه ما في الكافي والتوحيد عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا أَسْقُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْهُمْ ﴾ <sup>(١)</sup> : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَأْسَفُ كَأْسَفَنَا ، ولكنه خلق أولياء لنفسه ، يأسفون ويرضون ، وهم مخلوقون مرهوبون ، فجعل رضاهم رضا نفسه ، وسخطهم سخط نفسه : لأنه جعلهم الدعاة إليه ، والأدلاء عليه ، فلذلك صاروا كذلك ، وليس أن ذلك يصل إلى الله كما يصل إلى خلقه ، ولكن هذا معنى ما قال من ذلك .

وقد قال أيضاً : « مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَكَرَ عَلَيَّ بِالْمُحَارَبَةِ ، وَدَعَانِي إِلَيْهَا » .

وقال أيضاً : ﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ <sup>(٢)</sup>

وقال أيضاً : ﴿ إِنَّ الدِّينَ يُبْتَاعُ بِثَمَنٍ إِنَّمَا يُبْتَاعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

فكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك ، وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من الأشياء مما يشاكل ذلك <sup>(٤)</sup> . الحديث .

يشير عليه السلام بقوله : « مما يشاكل ... » إلى الآيات الكثيرة ، والأخبار الواردة في المقام ، كقوله تعالى : ﴿ وَمَا زَمَيْتَ إِذْ زَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ <sup>(٥)</sup> .

(١) سورة الزخرف : الآية ٥٥ .

(٢) سورة النساء : الآية ٨٠ .

(٣) سورة الفتح : الآية ١٠ .

(٤) الكافي : ١/١٦٤ ، باب النوادر ، الحديث ٦/٣٥٦ . التوحيد : ١٦٤ ، باب معنى رضاه عزَّ

وجلَّ وسخطه ، الحديث ٢ ، مع اختلاف يسير .

(٥) سورة الأنفال : الآية ١٧ .

وقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ <sup>(١)</sup> ، والضمير إلى النطق .

وقوله سبحانه : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

وكقوله ﷺ : « فاطمة بضعة مني : مَنْ أذاها فقد أذاني ، وَمَنْ أذاني فقد أذى الله » <sup>(٣)</sup> - الحديث .

وستأتي رواية الديلمي إن شاء الله .

ثم يفنى منهم الأوصاف وأصولها على ما يظهر من أخبار أهل البيت ﷺ خمسة : الحياة ، والعلم ، والقدرة ، والسمع ، والبصر ، وقام الحق سبحانه في ذلك مقامهم .

ففي الكافي : عن أبي جعفر - في حديث : « إِنْ أَرَادَ اللَّهُ جَلَّ جلاله قَالَ : مَا تَقْرُبُ إِلَيَّ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْكَ أَفْرَضْتُ عَلَيْهِ ، وَإِنَّهُ لَيَتَقْرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّافِلَةِ حَتَّى أُحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَلِسَانَهُ الَّذِي يَنْطَلِقُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، إِنْ دَعَانِي أَجَبْتُهُ ، وَإِنْ سَأَلَنِي أَعْطَيْتُهُ » <sup>(٤)</sup> - الحديث .

وهو من الأحاديث الدائرة بين الفريقين ، وتصديق ذلك من كتاب الله العزيز ، قوله : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْثِرْكُمْ كُفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ

(١) سورة النجم : الآيتان ٣ و ٤ .

(٢) سورة آل عمران : الآية ١٢٨ .

(٣) بحار الأنوار : ٣٥٣/٣٠ ، تنبيه كتاب الفتن والمحن ، [ ٢٠ ] باب ... ، الحديث ١٦٤ . صوالي اللاكي : ٩٣/٤ ، أمّا الخاتمة فتشمل جمليتين ، الجملة الثانية المتعلقة بالعلم وأهله وحامله ، الحديث ٩٣١ .

(٤) الكافي : ٣٦٢/٢ ، باب من أذى المعلمين واحترمهم ، الحديث ٨/٢٧٣١ .

(٥) سورة آل عمران : الآية ٣١ .

وَيَجْعَلُ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ﴿١﴾ الآية (١)، وتطبيق الآيتين بسياقيهما، وهما بأمران باتباع الرسول ﷺ والإيمان به، وهما واحد، يفيدان محبة الله سبحانه لعبده، هي رحمة على رحمة، وبورث له نوراً يمشي به في الناس، أي يعاشرهم ويعيش فيهم، وقد كان يعاشر ويعيش بقوى نفسه وأسبابها من سمع وبصر ويد ولسان، فتبدل إلى نور من ربه.

هذا، وفي إثبات الوصية للمسعودي: عن أمير المؤمنين - في خطبة -: «سبحانك، أي عين تقوم نصب بهاء نورك، وترقى إلى نور ضياء قدرتك؟ وأي فهم يفهم ما دون ذلك إلا أبصار كشفت عنها الأغشية، وهتكت عنها الحجب العمية، فرقت أرواحها إلى أطراف أجنحة الأرواح، فلما جئنا في أركانك، وولجوا [ألحوا] بين أنوار بهائك، ونظروا من مرتقى الثوبة إلى منقوش كبرياتك، فسأهم أهل الملكوت زواراً، ودعاهم أهل الجبروت عماراً» (٢) والخطبة.

وقد مرّ حديث هشام في الفصل الثالث.

وهذه المماني كثيرة الورد في الأدعية، ففي مناجاة علي عليه السلام في أيام شعبان: «إلهي وإلهمني ولهاً بذكرك إلى ذكرك، واجعل همّي في روح نجاح أسمائك ومحلّ قدّيبك، إلى أن قال:

(١) سورة الحديد: الآية ٢٨.

وهذا النور روح حي، يحيي بها الإنسان كما مرّت الإشارة إليه في قوله تعالى: ﴿أَوْفَىٰ كَانَ مَنَاسًا فَأَخْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ الآية؛ إذ ظاهر السياق أن قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُ...﴾ الخ، بيان لأخيه.

(٢) بحار الأنوار: ٢٨/٤٠، أبواب خلقهم وطبعتهم وأرواحهم (صلوات الله عليهم) - باب ١ - بدو أرواحهم وأنوارهم وطبعتهم ﷺ، الحديث ١٦. إثبات الوصية / المسعودي: ١٢٩، خطبة أمير المؤمنين عليه السلام، مع اختلاف يسير.

(٣) تقدّم في الصفحة ٢٢٨ من هذا الكتاب، فراجع.

«إلهي هَبْ لِي كَمَالَ الْإِنْقِطَاعِ إِلَيْكَ ، وَأَبْزُرْ أَبْصَارَ قُلُوبِنَا بِضِيَاءِ نَظَرِهَا إِلَيْكَ حَتَّى تَعْرِقَ أَبْصَارَ الْقُلُوبِ حُجُبَ الثُّورِ فَتَصِلَ إِلَى مَعْدِنِ الْعَظَمَةِ ، وَتَصِيرَ أَرْوَاحُنَا مُعَلِّقَةً بِعِزِّ قُدْرَتِكَ .

إلهي وَأَجْعَلْنِي مِمَّنْ نَادَيْتَهُ فَأَجَابَكَ ، وَلَا خَظْفَةَ فَصَبَقَ لِجَلَالِكَ ، فَمَنَّا جِئْتَهُ بِسَرًّا ، وَعَمِلَ لَكَ جَهْرًا» إِلَى أَنْ قَالَ :

«إلهي وَأَلْجُفْنِي بِثُورِ عِزِّكَ الْأَبْهَجِ ، فَتَكُونَ لَكَ عَارِفًا ، وَعَنْ مِثَالِكَ مُنْخَرِفًا»<sup>(١)</sup> .  
 المناجاة ، وهي جامعة للمقدمة وذوي المقدمة جميعاً ، أعني السلوك والشهود .  
 وفي عِدَّة الداعي لابن فهد : عن وهب بن منبه - فيما أوحى الله إلى داود - :  
 « يَا دَاوُدُ ، ذَكِّرِي لِلذَّاكِرِينَ ، وَجَسِّي لِلْمُحِبِّينَ ، وَحَسْبِي لِلْمُشْتَاقِينَ ، وَأَنَا غَضَاةٌ لِلْمُحِبِّينَ »<sup>(٢)</sup> .



ثم يغني عنهم الذات ، وينبغي الاسم والرسم ، ويقوم الحق سبحانه مقامهم ، وقد ذكر في آخر رسالة التوحيد أن هذا المقام أجل من أن يقع عليه لفظ ، وأن تمتعه إشارة ، وأن إطلاق المقام عليه مجاز ، وأنه معاً فتحه الله لنبيه محمد ﷺ ، ولحقه الطاهرون من آله .

وأقول الآن : أنه يلحقهم أولياء من أمتهم للروايات الكثيرة الدالة على أن الله سبحانه يلحق بهم شيعتهم بالدرجات العليا في الآخرة .

وفي رواية الديلمي الآتية : « وَيُنْقَلُ مِنْ دَارِ الْقَنَاءِ إِلَى دَارِ الْبَقَاءِ » ومن دار الشيطان إلى دار الرحمن » - الحديث .

ومنه يظهر أن ما وعده الله سبحانه للأمم من المقامات والكرامات في الآخرة ،

(١) إقبال الأعمال / السيد ابن طاووس الحلبي : ٦٨٧ ، فصل : فيما تذكره من الدعاء في شعبان مروى عن ابن خالويه .

(٢) عِدَّة الداعي : ٢٥٢ ، الباب الخامس : فيما ألحق بالدعاء وهو الذكر ، الحديث ١٥ .

مرزوق للأولياء في الدنيا ، وفيها الحقوق بإمامهم .

وهذا المقام الذي عرفت أنه أجل من المقام ، قد عبّر عنه الأئمة في الأخبار المستنبضة النافية للصفات ، فللأولياء من الأئمة الحقوق بهم بنحو الوراثية في ذلك ، فافهم .

ومن المواهب سيرهم في خلال العوالم المتوسطة بينهم في الدنيا وبين ربهم عز اسمه كما مر .

ففي البحار : عن إرشاد الديلمي ، وذكر سندين لهذا الحديث ، وفيه : وقال الله تعالى : يا أحمد ، هل تدري أي عيش أمني ، وأي حياة أبقي ؟ قال : اللّهم لا ، قال : أما العيش الهنيء فهو الذي لا يفتر صاحبه عن ذكرى ، ولا ينسى نعمتي ، ولا يجهل حقي ، يطلب رضائي في ليله ونهاره .

أما الحياة الباقية ، فهي التي يعمل لنفسه ، حتى تهون عليه الدنيا ، وتصغر في عينه [عينيه] ، وتعظم الآخرة عنده ، ويؤثر هواي على هواه ، ويتفنى مرضاتي ، ويعظم حق عظمتي ، ويذكر عملي به ، ويراقبني بالليل والنهار عند كل سيئة أو معصية ، وينقي قلبه عن كل ما أكره ، ويبغض الشيطان وسوسه ، ولا يجعل لإبليس على قلبه سلطاناً وسبلاً .

فإذا فعل ذلك أسكنت قلبه حباً ، حتى أجعل قلبه لي ، وفراقه واشتداله ومهته وحديثه من النعمة التي أنعمت بها على أهل محبتي من خلقي ، وأنتع عين قلبه وسمعه ، حتى يسمع بقلبه وينظر بقلبه إلى جلالي وعظمتي ، وأضيّق عليه الدنيا ، وأبغض إليه ما فيها من اللذات ، وأحذره من الدنيا وما فيها ، كما يحذر الراعي [على] غنمه من مراتع الهلكة ، فإذا كان هكذا ، يفر من الناس فراراً ، وينقل من دار الفناء إلى دار البقاء ، ومن دار الشيطان إلى دار الرحمن .

يا أحمد ، ولأزنته بالهبة والعظمة ، فهذا هو العيش الهنيء ، والحياة الباقية ، وهذا مقام الراضين .

فمن عمل برضائي ، ألزمت ثلاث خصال : أعرفه شكراً لا يخالطه الجهل ، وذكرأ لا يخالطه النسيان ، ومحبة لا يؤثر على محبتي محبة المخلوقين ، فإذا أحببته ، وأفتح عين قلبه إلى جلالي ، ولا أخفي عليه خاصة خلقي ، وأناجيه في ظلم الليل ونور النهار ، حتى ينقطع حديثه مع المخلوقين ، ومجالسته معهم ، وأسمعه كلامي وكلام ملائكتي ، وأعرفه السر الذي مشرتة عن خلقي ، وأبسه الحياء ، حتى يستحيي منه الخلق كلهم ، ويمشي على الأرض مغفوراً له ، وأجمل قلبه واهياً وبصيراً ، ولا أخفي عليه شيئاً من جنة ولا نار ، وأعرفه ما يمر على الناس في يوم القيامة من الهول والشدة ، وما أحاسب الأغنياء والفقراء ، والجهال والعلماء ، وأنوّمه في قبره ، وأنزل عليه منكرأ ونكيرأ حتى يسأله ، ولا يرى غمرة الموت وظلمة القبر واللحد وهول المطلع .

ثم أنصب له ميزانه ، وأشر دبره ، ثم أضع كتابه في يمينه ، ليقرؤه منشوراً ، ثم لا أجعل بيني وبينه ترجماناً ، فهذه صفات المحبين .  
يا أحمد ، اجعل همك همأ واحداً ، واجعل لسانك لساناً واحداً ، واجعل بدتك حياً لا تغفل عني ، من يغفل عني ولا أهالي بأي واد هلك <sup>(١)</sup> . الحديث .

وفي البحار : عن الكافي ، والمعاني ، ونوادر الراوندي ياسانيد مختلفة ، عن الصادق ، والكاظم عليهما السلام ، عن رسول الله ﷺ ، واللفظ المنقول هاهنا كما عن الكافي ، قال : « استقبل رسول الله ﷺ حارثة بن مالك بن النعمان الأنصاري ، فقال له : كيف أنت يا حارثة بن مالك النعماني ؟ »

فقال : يا رسول الله ، مؤمن حقأ . فقال له رسول الله ﷺ : لكل شيء حقيقة ، فما حقيقة قولك ؟ فقال : يا رسول الله ، عزفت نفسي عن الدنيا ، فأسهرت ليلي .

(١) بحار الأنوار : ٢٨/٧٤ ، أبواب المواعظ والحكم - باب ٢ : مواعظ الله عز وجل في سائر الكتب السماوية ، الحديث ٦ . إرشاد القلوب : ٢٠٤/١ ، الباب الرابع والخمسون : فيها سأل رسول الله ﷺ ربه ليلة المعراج .

وأظلمات هواجري ، وكأني أنظر إلى عرش ربي ، وقد وضع للحساب ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون في الجنة ، وكأني أسمع غواء أهل النار في النار . فقال رسول الله ﷺ : عبد نور الله قلبه ، أبصرت قأبت ، <sup>(١)</sup> . الحديث .

ولو تدبرت جيد التدبر في هذه الآيات والأخبار التي نقلناها ، وما تركناها اختصاراً أكثر منها ، وأخذت بالإشارات من العبارات ، شاهدت من أنبائهم عجائب يضيق عنها التعبير ، وقصر دونها باع التوصيف .

والله الهادي وهو المستعان  
ولنقطع الكلام في هذا المقام  
والحمد لله على الإنعام  
وعلى سيدنا محمد وآله الصلاة والسلام  
والسلامة على من اتبع الهدى



(١) بحار الأنوار: ١٢٦/٢٢ ، باب ٣٧ - ما جرى بينه وبين أهل الكتاب والمشركين بعد الهجرة ، الحديث ٩٨ . الكافي: ٨٠/٢ ، باب حقيقة الإيمان واليقين ، الحديث ٢/١٥٤٦ . معاني الأخبار: ١٨٧ ، باب معنى الإسلام والإيمان ، الحديث ٥ . النوار / الراوندي: ٢٠ ، باختلاف يسير .



مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی



Handwritten signature and notes:

Handwritten signature: *Handwritten signature*

Handwritten notes:

- Top left: *Handwritten notes*
- Top right: *Handwritten notes*
- Bottom right: *Handwritten notes*

وَالْفَلَسِيفَةُ الْإِلَهِيَّةُ

  
 الْعَلَاءَةُ السَّيِّدَةِ مُحَمَّدِيْنِ الْاَبْدَانِي

تخصیص

شیخ علی الدوسی

کتابخانه



مرکز تحقیقات اسلامی و علوم اسلامی

# فَقِيرٌ

## ما معنى الفلسفة والفلسفة الإلهية

الحمد لله ، والصلاة على محمد وآله الطاهرين .

كان الإنسان ، وسوف يبقى محباً للوجود الخارجي ، بخارجيته وواقعيته ، لا بهمة شيء سواه ، ولا يلتفت عنه إلى غيره .. ولا غير هناك .

ومن الواضح - بعد هذا - أن هناك العقل وحكم الوجدان بالواقعية ، والإذعان بالوجود الخارجي ( أن هناك موجوداً خارجاً ) هو من العلوم الأولية ، والمعارف الأصلية ، تتطابق فيه جميع صفات البداهة ، وشرائطها ..

فالوليد الحديث السنّ بشعوره الطري ، الموهوب له - إذا تعمقنا في حالاته - نرى أنه أوّل الأمر يتناول الثدي ليتغذى باللبن المعدّ له فيه تارة ، ويتناول غير الثدي ؛ للغرض نفسه تارة أخرى .. ولكنه بعد تعدّد ذلك منه يقتصر على الثدي - في ذلك - ويعرض عن غيره ..

ثمّ بعد ذلك تراه يتناول المأكول ، من فاكهة ، أو خبز ، أو نحوهما ، ويتناول غير المأكول كالحصاة والخشبة ونحوهما ، ويلتقم ويمضغ هذا ، كما يلتقم ويمضغ ذاك . ثمّ .. وبعد تعدّد ذلك منه لا يتناول إلّا ما يصحّ أكله ، ويجتنب غيره .

وليس ذلك منه إلّا لأنّ تصديقه الأولي بالواقعية الخارجية ، والوجود الحقّ يضطرّه إلى تمييز الحقّ من الباطل ، والصواب من الخطأ ... وبالجملّة : تمييز كلّ

واقعية من غيرها ، ثم التزام الواقعية ، والاعراض عن غيرها ..

وإذا توسعنا في الملاحظة والبحث ، وتصفحنا أحوال أبناء نوعنا ، أبتما كانوا ، وحيثما وجدوا ، وأياً كانت الحالة التي هم عليها .. وجدنا أنهم يسلكون عين هذا المسلك ، ويسيروا في نفس هذا الطريق .. فلا يدخرون وسعاً ، ولا يألون جهداً في التمييز بين الحق والباطل ، والصواب من الخطأ ، في جميع شؤون حياتهم ، التي تنال عنايتهم ، وتحظى باهتمامهم .. فلا هم للإنسان إلا أن يحفظ نفسه من الوقوع في الخطأ والغلط ، ومن أن يأخذ غير الواقع على أنه الواقع ، أو العكس ..

وهكذا كان أيضاً حال الأمم والشعوب الخالية ، فرادى وجماعات ، فإنهم كانوا يبحثون دائماً عن واقعية الأشياء بهذه التمييز من غيرها مما يشبه بها ، ثم يأخذون بما يرونه حقاً وصواباً ، بحسب طلبتهم ، وعلى وفق بغيتهم ، ويظهر ذلك بجلاء لكل من راجع ما يصفه التاريخ من سيرهم وسننهم ، ولا حظ آثارهم العمرانية ، وغيرها من أعمالهم .

هذا .. ولم يزل الإنسان محبباً ، بل ومفرماً بهذا النوع من البحث - وهذا هو بالذات ما نسميه بحثاً فلسفياً - في جميع ما يرتبط به وجوده ، ومختلف شؤون حياته ، وإن لم يشعر هو بذلك تفصيلاً ، وبلغت إليه بالفعل ، فإن ذلك الدافع النفسي نحو التمييز - والذي يرتبط في الحقيقة بإنسانية الإنسان - يقوم بعمله بانتظام ، ومن دون أي عرق أو كلال ... ويسير الإنسان قدماً في هذا الخط ، في جزئيات مقاصده ومبتغياته ، وما يرتبط بشؤون حياته المحدودة ... لكنه ربما عمم البحث بما جُبل عليه من قريحة التعميم .. لبحث عن الوجود وأنواعه وخواصه وأحكامه من جهة عامة .. فيفكر في العلة والمعلول ، والامكان والرجوب ، والقوة والفعل ، والقدم والحدوث .

وهذه الأبحاث والدراسات ، وإن كانت ليست بعيدة كل البعد عن شعور الإنسان ، حيث إنه يحس ويشعر بها إجمالاً ، إلا أنها هي التي نُبّهت الإنسان إلى

الانتقال في البحث من عالم الطبيعة إلى ما وراءها.. كما أنها هي التي حملته على التوغل في البحث عن أوائل الوجود عندما وجد أن العالم المادي في نفسه محتاج، ومفتقر إلى غيره، أي لا يقوم وجوده بنفسه من دون أن يعتمد على ما يدفع عنه حاجته وخلته، حيث كان استقلاله في وجوده دائماً محتاجاً، ومنتهياً إلى ما لا يكون استقلاله في الوجود محتاجاً ومنتهياً إلى شيء آخر... وهذه هي الفلسفة الباحثة عن الله عز اسمه؛ لأنه هو الذي لا يحتاج استقلاله في الوجود إلى أي شيء آخر، ونحتاج جميع الأشياء إليه في وجودها المستقل.

وهذا، وإن كان في نفسه واحداً من تلك الموضوعات الكثيرة، التي تطرح للبحث في الفلسفة العامة.. إلا أن الأهمية التي له تنوق أهمية أي بحث فلسفي آخر من حيث إنه يترك أنراً ظاهراً وهاماً جدياً في كّل الأبحاث والدراسات الفلسفية العامة الأخرى، من دون استثناء؛ إذ إن المحصول على النتيجة فيه، وهو التوحيد، يحول الأبحاث الفلسفية من حال التفوق والعشوائية إلى حال التوحد والترابط والتكالف، ويبرزها في حلّة أبهى، وزينة أكثر جاذبية، وجمال أشدّ سحراً.. عندما يربط جميع الموجودات على كثرتها بموجود واحد، هو بارئها ومبدئها..

وهذه الحقيقة يجدها الباحث المتتبع واضحة جليلة فيما ورثناه من الأقوال الفلسفية، من «الهند»، و«مصر القديمة»، و«بابل»، و«الروم»، و«اليونان».. وأيضاً في المأثور من كلمات المحصلين من فلاسفة الإسلام.. هذا من جهة...

ومن جهة ثانية.. فإن ما بأبدينا من الكتب السماوية المنسوبة إلى «موسى» و«عيسى» وغيرهما عليه السلام.. ثم ما حكاه الله في كتابه العزيز عن الأنبياء عليهم السلام على اختلاف طبقاتهم، ثم ما ختم به (عز وجل) ذلك ممّا أوحاه على خاتمهم.. كل ذلك إذا تأمل الباحث فيه، وتعمق في درسه يرى أن البحث في اللاهوت كان

ولا يزال - ينمو ويتطور ويتكامل في الصفاء والجلاء ، ويتدرج في درجات الكمال ..  
 وكلما زاد في الوضوح والصفاء كلما اتسع أفقه ، وانحلت به مبهمات ، واتضحت به  
 مجاهيل ، بل وتقومت به مطالب ساذجة ناقصة .. وسنزيد هذا المعنى إيضاحاً فيما  
 يأتي إن شاء الله ..



## الدين والفلسفة

حقاً إنه لظلم عظيم أن يفرّق بين الدين الإلهي وبين الفلسفة الإلهية .. فهل الدين .. على اختلاف الأديان سعةً وضيقاً .. إلا مجموعة معارف اعتقادية إلهية ، يعبر عنها بالأصول ، وأخرى فقهية وأخلاقية ، يعبر عنها بالفروع ؟

وهل الأنبياء إلّا رجال يهدون - بأمر الله - المجتمع البشري إلى الحياة الفضلى والسعادة الحقيقية ؟

وهل السعادة البشرية الحقيقية إلّا أن ينال الإنسان حقائق المعارف ، بما منحه الله من جهازٍ دقيقٍ لفهمها وإدراكها ، جهازٍ مرتبطٍ بأصل خلقه الإنسان وهو جزء من وجوده . وأن يسير - بعد نيله تلك المعارف - في حياته العملية على طريق العدل والاستقامة ؟ .. وهل له مناص في تحصيل تلك المعارف عن الالتجاء إلى الاستدلال وإقامة البرهان ؟

وإذا كان الحال على ما تقدّم .. فكيف يسوغ للأنبياء أن يدعوا الناس إلى السمع والقبول بلا بيّنة ، وأن يطلبوا منهم السير على غير طريق الاستدلال وإقامة البرهان ، مع أنّ ذلك مخالفٌ لجبلتهم ، ومنافٍ لما جُهِزوا به في أصل خلقتهم وئنية وجودهم . والأنبياء - وإن كانوا قد استمدّوا معارفهم ومبادئ دعوتهم من المبدأ الغيبي ، وارتضعوا ذلك من ندي الوحي .. ، إلّا أنّ الحقيقة هي : أنه لا فرق بين مسلك الأنبياء

في دعوتهم إلى صريح الحق وبين الحق ، سلوك الإنسان بشعوره الفطري إلى نيل المعارف الإلهية ، حيث إنهم على رفعة مكانتهم ، وإشرافهم على الأفق الأعلى - قد تنزلوا إلى مستوى الأفهام البشرية ، وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال : «إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم»<sup>(١)</sup>.

وحاشا ساحة الأنبياء ﷺ أن يحملوا الناس على أن يخطبوا خبط عشواء ، وأن يسوقوهم سوق البهيمة العمياء...، فإنهم ﷺ كانوا -على عكس ذلك تماماً- إذا خاطبوا مخاطبهم بما يفهمون ، وإذا أنوهم بآية معجزة فإنما يكون ذلك بعد أن تكون أممهم (الأنبياء) قد اعتبرتها صالحة للدلالة على صدق الدعوى ، فيحتج بها الأنبياء على تلك الأمم التي اعترفت بـ **بطلان** وفترت وأثبتت دلالتها على صدق دعوتهم الحقّة..

وهو ذا القرآن أعدل شاهد على ذلك فيما يدعو إليه المجتمع الإنساني من معارف المبدأ والمعاد وكلّيات المعارف الإلهية ، فهو لا يأخذ إلا عن حجة بيّنة ، ولا يدع إلا عن حجة بيّنة ، ولا يمدح إلا العلم والاستقلال في الفهم ، ولا يذم إلا الجهل والتقليد. قال تعالى : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾<sup>(٢)</sup>.. وخلاصة القول : إن الدين لا يدعو الإنسان إلا إلى نيل الحقائق الإلهية بشعوره الاستدلالي ، الذي جُهِز به ، وهذا هو بالذات ما يعبر عنه بـ : «الفلسفة الإلهية» ، فكيف صحّ -بعد هذا- الفصل بين الدين الإلهي وبين الفلسفة الإلهية ، مع أنّهما شيء واحد ، لا تعدّد فيه ولا اختلاف ؟

فلا قيمة إذن لما أصرّ عليه جمع من الباحثين الأوروبيين ، واستحسنه آخرون من

(١) أصول الكافي : ٢٨/١ ، الحديث ١٥/١٥ ، كتاب العقل والجهل . بحار الأنوار ٨٥/١ ، باب

١ - فضل العقل وذمّ الجهل ، الحديث ٧ .

(٢) سورة يوسف : الآية ١٠٨ .



المسلمين ، من أنَّ الدين يقابل الفلسفة ، وأنَّهما معاً يقابلان العلم المعتمد على الحس والتجربة .. وأنَّ النوع الإنساني قد مرَّ في أربعة أطوار : طور الأساطير ، وطور الدين ، وطور الفلسفة ، وطور العلم .

لا قيمة لأقاويلهم ، فإنَّهم أناس قد استحوذت المادة على عقولهم ، واستأثرت الطبيعة بكلِّ تفكيرهم ، فلم يرفعوا أنظارهم عن الأبحاث الماديَّة ، ولم يخلعوا عن أنفسهم جلباب الطبيعة ، حتَّى ولو سوية واحدة .. ثمَّ حكموا من خلال المادة والطبيعة على ما وراءها ، ونفوا كلَّ ما لم يتكرَّر على حواسِّهم ؛ فزعموا أنَّ الدين تقليد في أمر منظوم ، وأنَّ الفلسفة استدلال على أمر موهوم ، فلا في قضائهم عدلوا ، ولا في مزعمتهم أصابوا ..

ودع عنك أيضاً ما نهج به جمع من الباحثين المسلمين .. من أنَّ الدين يرفض الفلسفة ، ويبطلها ، ولا ينسجم معها ، وأنَّ الموقف الديني هو غير الموقف الفلسفي ، وهدف هذا غير هدف ذلك ...

فهؤلاء يفسِّرون الفلسفة على أنَّها مجموعة منظَّمة من أقاويل رجالٍ ، من يونانيين وغير يونانيين ، وفيهم الملحدين والمتقيين ، والكافرين والمؤمنين ، ومنكر الصانع ومثبته ، والمخطئ والمصيب .. لا يراد من التعرُّض بالبحث لهذه الأقاويل إلَّا التشبُّه بهم ، ولا من التعلُّق بها إلَّا تقليد الجمهور من مشاهيرهم .

ولو كانت الفلسفة هي التي فسَّروا ، وحقيقتها هي التي ذكروا .. لكان الأجدر بها أن لا تكون ، ولكان الأحرى بكلِّ من يحترم نفسه أن لا يتمرَّض لها ، ولا يمارسها ، وأن ينكرها الدين ، ويتبرأ منها ، براءة الذئب من دم يوسف .

ولكنَّ الحقيقة هي - تماماً - خلاف ما زعموا ، وأمَّا ما ذكروه فهو طريقة تتبع في بعض الصناعات ، التي يطمئنُّ فيها إلى إجماع الرجال وشهرتهم ، وتستقرأ المذاهب فيها وتستقصى ليكون ذلك دليلاً على التلازم بين مسائل متشكِّكة ، لا دليل

له إلا اتفاق الباحثين عليه .

وأما الفلسفة - التي قدّمنا أنّها البحث الاستدلالي عن الحقائق - فإنّها لا تعتنى بالرجحان وأقاويلهم ، ولا بإجماع العلماء وشهرتهم .. ولا يجوز لها أبداً أن تعتنى ؛ إذ كيف يصحّ الاكتفاء عن معرفة الحقّ الصريح ، وأعيان الأمور .. بمعرفة ما قيل فيها وعنّها ؟ وكيف يجدي في الحصول على سكون النفس ، واطمئنانها إلى الحقائق والواقعيّات ، الالتجاء إلى آراء الناس ، ومذاهبهم فيها ؟

فدع عنك هذه الأقاويل ، وتيقّن أنّ الدين لا يدعو إلّا إلى الفلسفة الإلهيّة ، وهي الحصول على المعارف الإلهيّة عن حجة عقلية ..



## فلسفة الإسلام الإلهية، أو كمال الفلسفة

استمرت الفلسفة الإلهية في الاتساع ، والقيام بعملية الجمع والربط بين مختلف المسائل والموضوعات التي تبحث عنها الفلسفة العامة - على شدة تفرقها وتشتتها - باللاهوت .. حتى ظهر الإسلام ، وأخذ علم عاتقه مهمة تعليم وتشقيف البشرية ، فسميا بالفلسفة الإلهية إلى أوج كمالها ، وانتهى بها إلى غاية عظميتها ..

ولعل البعض يحمل كلامنا هذا على نوع من المبالغة والغلو في حق هذا الدين القويم ، وأنه إغراق لا مبرر له في مدحه ، وأنه إبراز له في حلة مدكسة لا قيمة لها إلا في سوق التخيل الشعري ، الذي يعتمد كثيراً عن واقع القضية وحقيقة الأمر ..

ولكننا بدورنا نقول لهؤلاء بكل ثقة واعتزاز: ما عليكم إلا أن تختبروا صحة ما نقول: وذلك بأن تقوموا بالدراسة والبحث والتمحيص لتعاليم الدين الإسلامي .. فإذا لا نشك أن أي باحث منصف ، يحسن الورود والصدور لا يلبث أن يرى أن الدين الإسلامي في فلسفته الإلهية قد عمم البحث إلى حد أنه لا يشذ عنه أي شيء في الوجود من الأشياء العينية ، سواء كان ذلك البحث في ذاتها أو صفاتها أو أفعالها ، «ومن تلك الأشياء الإنسان ، في جميع شؤون وجوده» .. ويمضي الإسلام في طريقه هذا ، ولا يقف في بسط البحث اتساعاً وشمولاً عند حد ، حتى يربط كل شيء باللاهوت ، على نحو يليق بساحته تعالى ، ثم يعود فينمط إلى عالم الحياة

الإنسانية ؛ ليعالج جميع شؤونها الخلقية والعملية ..

فقد جعل المعارف الإلهية أساساً وقاعدة للأخلاق الفاضلة ، والصفات الجميلة ، ثم جعل الأخلاق الفاضلة والصفات الجميلة أساساً للتشريع .

فمن تعاليم الإسلام [إذن] تنبثق الصفات الفاضلة ، وتتميز بها عن الصفات الرذيلة ، فيدعو إلى تلك ، ويزجر عن هذه ، ثم يجعل الصفات الفاضلة هذه أساساً لتشريع القوانين والأنظمة ، التي تنظم أفعال الإنسان وسلوكه ، وتضمن له الحياة الفاضلة السعيدة بمعناها الشامل .

وبذلك يصير « التوحيد » وحده هو الأصل الحاكم في جميع شؤون عالم الوجود بحسب تعاليم الإسلام ، حيث إن الإسلام يربط كل شيء - كما قلنا - باللاهوت ، وينهي كل شيء ، إليه في مختلف مجالات الحياة ، وجميع أحوالها وشؤونها .

وهكذا .. يشاهد الباحث عن كتب أن كل قضية علمية كانت أو عملية ، في الإسلام ، هي : « التوحيد » قد تلبس بلباسها ، وظهر في زيها ، وتنزل في منزلها ، فبالتحليل ترجع كل مسألة وقضية إلى « التوحيد » ، وبالتركيب يصيران شيئاً واحداً ، لا مجال للتجزئة ولا للتفريق بينهما ..

وهذا معنى ما قدّمناه من أن الإسلام قد انتهى بالفلسفة الإلهية إلى أوج كمالها المتصور؛ إذ أن ما أتى به من شأنه أن يسري حكم اللاهوت إلى كل علم وعمل ، و« ليس وراء عبادان قرية » ..

وهذا في الحقيقة قوة هائلة جهز الله بها دينه القويم ، فيها أقام صرحه ، وشيّد بنيانه ، فإن العلم لا يحفظ ، ولا يتربى ، ولا يتكامل إلا مع العمل ، فما لم يرتبط العلم بالعمل ، فلا مناص لبقائه ، ولا كافل لنمائه .. على أنه قد تقرّر في الأبحاث النفسية أن الإنسان - وهو موجود فعّال ، بقاءه وكماله مرهونان بفعله - بحسب صنعه وتكوينه قد صنع وكون بحيث يهتدي إلى أفعاله عن طريق شعوره بها ، وحاجته إليها ،

فيشتاق إلى شيء فيريده، ويكره شيئاً فيمسك عنه، هذا بالنسبة إلى الجزئيات المحسوسة، ومنها ينطلق إلى التعميم والتوسعة لكل شيء، وفي كل شيء يناله فهمه، ويقع عليه إدراكه.

فالإنسان يسير - بحسب تكوينه وصنعه - إلى نيل ما يحتاج إليه في حركاته الجسميّة والروحيّة من العلوم والمعارف، فلا حاجة للإنسان إلى ما لا تعلق له في عمله، ولا يربط به، ولا يدركه إدراكاً تاماً، ولا يصفو له علم شيء إذا فارق العمل، وإلى ذلك يشير قول عليّ عليه السلام: «الْعِلْمُ مَقْرُونٌ بِالْعَمَلِ: فَمَنْ عِلِمَ عَمِلَ: وَمَنْ عَمِلَ عِلِمَ، وَالْعِلْمُ يَهْتَفُ بِالْعَمَلِ، فَإِنْ أَجَاءَهُ فَلَا اِزْتِحَالَ عَنْهُ»<sup>(١)</sup>.

ويظهر ذلك بوضوح إذا قايستنا حال الفلسفة الإلهية التي ربما يوجد شيء منها لدى الشعوب المتعدّنة اليوم، بحالها في الإسلام، حيث إنّ أولئك - أعني الشعوب المتعدّنة - اليوم قد فصلوا بين الفلسفة الإلهية وبين الأعمال، فاستغفلت القوانين العمليّة السائدة بينهم عن الدين استقلالاً تاماً... أمّا الإسلام فقد وضع قوانينه العمليّة على أساس الأخلاق المبنية على أصل التوحيد... ومن هنا، فإنك ترى عياناً أنّ الفضلاء والمفكرين من أولئك لا يكادون يفقهون حتّى المسائل البسيطة من الفلسفة الإلهية... وأمّا المسلم الراعي المحترم لشؤون دينه، فإنّ الله عزّ اسمه نصيباً في قيامه وقعوده، ونومه ويقظته، وحياته وموته، وظاهر شخصيته وباطنها، وهذه الاحاطة التامة، ومن أجل سرّاية التوحيد إلى جميع شؤون الرجل الإلهي، تسنّى له الوقوف في موقف التأمّل، وثبت له قدم صدق في معرفة اللاهوت، التي أحاط حكمها بكلّ

(١) الكافي: ٦٣/١، الحديث ٢/١٠٨، باب استعمال العلم، بحار الأنوار: ٤٠/٢، الحديث

٧١، باب ٩ - استعمال العلم والإخلاص في طلبه، ومثله ما ورد في نهج البلاغة: ٥٣٩،

الحكمة ٣٦٦، حِكَم أمير المؤمنين عليه السلام، ومثله ما ورد في غرر الحِكَم: ٤٥، الحديث

١٤٢ - ١٤٣، ثمرة العلم بالعمل به.

شيء : إذ لولا هذه الإحاطة ، ولولا سراية اللاهوت إلى جميع شؤون الرجل الإلهي ، لم يتهيأ له ذلك بديهية ؛ إذ كيف يتم الفصل والقضاء فيها مع عزل الأشياء عن حكمها ؟ وكيف يعرف الله من أنكر أو أهمل سلطانه في شيء من مملكته ؟



## القضاء قضاء ان : حقوقي وعلمي

ليس على القاضي في الحقوق إلا أن يعرف ماهية الموضوع الذي وقع فيه الشجار والخلاف ، وهي قضية جزئية خيئة ، من شأنها أن يتصورها كل من اطلع على أطرافها وجوانبها ، ثم يقضي بما يتلائم مع القوانين الموضوعية والمتبعة ، وليس عليه إلا أن يتبع العدل في فضائه ولا يفرق بين ما يراه وبين ما يقضي به .. وهو إنما يقضي في أمر اعتباري وضعي ، ويتبع في فضائه جريان الأحداث في الخارج .. وأما القاضي في مسألة علمية ، فإنه أشد محنة ، وأعظم بلاءاً ، ولا سيما إذا كانت تلك المسألة فلسفية ..

فمن جهة يجذبه الحس إلى المحسوسات الجزئية المشخصة في الخارج ، ولا يدعه يتوجه إلى الكلّيات والأمور الخارجة عن حومة المادة والطبيعة ، والتي لا تنفع فيها مقاييس المادة ، ولا تجدي معها الشواهد الطبيعية الجزئية ، بل وتعجز في التعبير عنها اللغات المبيّنة للمقاصد ، والكاشفة عمّا في الضمائر ، حيث إنّ الألفاظ إنّما وضعت لتعبّر عن حوائج مادية جزئية ، وليست إلا قوالب لها ، وإذا ما استعملت في الفلسفة ، فإنّما يكون ذلك بعد تجريدها عن غواشي المادة ، واستبعاد المشخصات التي توجب جزئيتها ، وعليه فكل مكان تستعمل فيه الألفاظ يكون معرضاً للخطأ والالتباس ، ومن ثمّ للزلزل والخطل في المعارف التي تؤدّيها

تلك الألفاظ وتجعل قوالب لها .

ومن جهة ثانية نعرفه عواطفه الباطنة الداعية له إلى اتباع الهوى فتصرفه عن الحق ، الذي هو بغيته ومشيته ، وتحول نظره عن هدفه الأسمى هذا إلى أغراض تافهة أخرى ، تقربها منه ، وترتبها له ..

ولهذا .. فإن من الطبيعي أن لا يصل إلى المعارف الحقيقية إلا أفراد قلائل قد تجردوا من جلابيب المادة والطبيعة ، وأفلتوا من شرك الهوى ، وتخلّوا عن زمارج وبهارج هذا العرض الأدنى .. وإن شئت فقل : لا يصل إليها إلا من تبرأ من سيئات الأعمال ، ونزّه عن رذائل الملكات والأحوال ، ونذر نفسه ووجوده لله ، لا هم له إلا الحق الصريح ، ولا يشد إلا الواقع الأصيل والصحيح .

هذا .. وإن نعمة مثلاً حياً تمثلت به الفلسفة الإلهية ، التي نعينها بالكلام المتقدم .. هذا المثال هو الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام ، الذي هو المثال الحقيقي البارز للفلسفة الإلهية ، والذي لا يخطئ المتمثل به ، ولا يضل ..

ومن أجل إدراك هذه الحقيقة فما على الباحث إلا أن يجيل نظره فيما يذكره التاريخ الصحيح ممّا يتعلّق بحياته الحافلة بالفضل والفخار ، وأيضاً الزاخرة بالمحن والبلاء ، في جنب الله عزّ اسمه ، ثمّ يقبس - لو جاز القياس - المأثور من كلامه عليه السلام في المعارف الإلهية ، بالمأثور من كلام غيره من صحابة النبي عليه السلام ، وغيرهم من علماء التابعين ، ومن دونهم .. ثمّ يتعمّق في البحث ، في غور كلامه في الفلسفة الإلهية ، فإنه سوف يجد دون أدنى شك وشبهة صدق ما ذكرنا ، وحقيقة ما إليه أشرنا .

فقد ولد عليه السلام قبل البعثة ، وكان أبوه شيخ بني هاشم ، أبو طالب ، بن عبدالمطلب ابن هاشم ، وأمة : فاطمة بنت أسد .. ثمّ تربّى في حجر النبوة ، ولم يزل على ذلك حتى بعث النبي عليه السلام ؛ فكان أوّل من آمن به ، ولم يبلغ الحلم ، وقبل النبي ذلك منه أحسن القبول ، وكان عليه السلام قد شرط لأوّل من آمن به الخلافة والوصاية في ملأ من



قومه ، ثم لم يزل ﷺ ملازماً للنبي ﷺ ملازمة الظل لديه ، قبل الهجرة وبعدها ، إلى حين وفاته ﷺ ، فكان هو ﷺ آخر من فارق النبي ﷺ ، فافرقه حينما وضعه في ملحود قبره الشريف ، وكان ﷺ يختصه من خلوته وجلوته ، ومسارته ومحاضراته ، بما لا يختص به أحداً سواه ..

وكان ﷺ أخطب العرب بعد النبي ﷺ ، وأفصحهم ، كما أنه كان أعلم الأمة بعده ﷺ ، وهو القائل : « علمني رسول الله ألف باب من العلم ، يفتح من كل باب ألف باب » (١) .

وكان أوسع الناس ، وأزدهم في دنياه ، وأرف الناس نفساً بالضعفاء والأرامل والأيتام ، وأرق الناس للفقراء والمساكين ، وكان لا يختلف عنهم في حياته وزينه ، حتى في أتمام حكمه ، وتسلمه لزمام الخلافة الإسلامية العامة ..

وهو الشجاع ذو النجدة ، الذي لا يذكر التاريخ من بعده ويدانيه ، وبه وسيفه قام عمود الدين ، كما أنه كان أشد الناس في جنب الله ، لم يترفع عن حق قط ، ولم يهر إلى باطل قط ..

وليس غرضنا هنا الثناء عليه ، وبيان فضائله ، فهو لعمري المقياس الذي يقاس به الفضل ، والميزان الذي توزن به الأعمال .. فإن البحث الفلسفي يتجنب التعرض لمدح الرجال أو قدحهم ، والثناء عليهم أو الإضرار بهم ، كما أننا ليس لنا غرض آخر من ذلك ، كالاحتجاج لمذهب معين أو غيره ..

(١) دلائل الإمامة / ابن جرير الطبري : ١٠٥ ، ذكر معجزاته [الإمام أبي جعفر الباقر ﷺ] ، ومثله ما في بحار الأنوار : ٢٩/٢٦ ، الحديث ٣٦ ، أبواب علومهم ، باب ١ - جهات علومهم . الاختصاص : ٢٨٣ ، حديث في زيارة المؤمن لله . الأمالي / الصدوق : ٧٢٢ ، الحديث ٦/١٠٠٤ ، المجلس الثاني والتسعون ، ولكن الثلاث الأخيرة وردت فيها كلمة « يفتح » بدل « يفتح » ، فلاحظ .

ولما غرضنا من الإيماء إلى بعض صفاته ، وبعض شؤون حياته ، هو أن نلفت نظر الباحث الحصيف إلى أن يقوم يبحث نفسي وأخلاقي في جوامع صفاته عليه السلام ، ثم يقيس بعضها إلى بعض ، ويقارن بينها ؛ ليستنتج أنه كان عليه السلام قد أوتي الكمال الحقيقي في فواء الجسميّة والروحيّة ، كما أنه أيضاً منح كل الكمال لنفسه ، القيمة على إدراك الحقائق وتحصيل المعارف .. فإنّ هذا في الحقيقة هو غاية ما تشترطه الفلسفة ، وبشكل خاص الفلسفة الإلهيّة ، فمن يحاول أن يتناولها بالبحث والتمحيص ، ويتعرّف فيها على الحقائق ، وينال المعارف .. فإنّها لا تنشد إلّا إنساناً يبلغها نظره ، ويسعها صدره ، وتخرسها نفواه ، وينثرها بيانه ، فيما ينثر من تعاليم ..

وإنّ العجيب في أمر الإمام علي عليه السلام أنّه بلغ الغاية في مختلف جهات الفضائل الإنسانية ، فهو بحق الإمام في كل باب ، والمثال الحق في كل غاية كريمة .. على خلاف ما نجده من حال النواير ، وشخصيات الأفاذ من رجال التاريخ .

إننا نجد الرجل إذا كان شجاعاً بأسلاً ، شديد البأس ، رابط الجأش ، لا تنزعزعه الأهوال ، ولا تروّعه مفارعة الأبطال . نجده عادة - قصير الباع في التدبير والتفكير ، قليل الحظ من الرافة والرفقة .

ونجد الرجل العابد المتزهد المتورّع ، مفرقاً في الزهد والعبادة ، وعارفاً بسبل رياضة بدنه ، ومجاهدة نفسه ، ولكنه فاصر في سياسة الدولة وإدارة الأمة ، لا يقوى على تمييز النصيحة من الخديعة ، ولا يلتفت إلى المكائد ولطائف الحيل .. وهكذا ، في مختلف الموارد ، وسائر الأفراد ، فإنك لا تكاد تجد من يجمع أكثر الصفات والخصال الحميدة فضلاً عن كلّها ، وليس ذلك إلّا لأنّ النفس الإنسانية تمتلك قدراً محدوداً من الهمة ، فإذا اجتمعت الهمة على أمر ، ضعفت بطبيعة الحال في سائر الأمور الأخرى ، وإذا وزعتها على مقاصد شتى ، وقسمتها بينها ضعف الجميع ، ولم يكن الوصول في الكل إلى درجة الكمال المطلوب ؛ إذ ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ

من قلبين في جوفه<sup>(١)</sup>.

أما الإمام عليه السلام فلم تكن فضائله النفسية ناشئة عن تهذيب سبقه تروؤ وتأمل فكريان ، ولم يسلم أمره إلى هوى نفسه ، لتختار له الجهة التي عليه أن يصرف همه فيها .. وإنما أخذته جذبة إلهية ، أنسته غيره سبحانه ، وأزالت من نفسه كل المآرب البشرية التي تشده إلى نفسه ، ونفريه منها ، ولم تُبق منها شيئاً ، وانتزعت كل الشهوات الفريزية ، التي توجهه نحو الملذات الآنية ؛ فلا شيء بعد شده نحو نفسه ، ولا شيء أيضاً يزقن له الشهوات والملذات الدنيوية ، بل كل همه هو الحق ، والحق فقط ، فهو الغاية وإليه سوف تكون النهاية ..

وهذا هو الذي جعله عليه السلام يعطي كل موقف حقه وهذا إلى الحق فالتزمه .. وكان معه ، حتى عند اختلاف الدواهي والبواحي<sup>(٢)</sup>

(١) سورة الأحزاب : الآية ٤ .

(٢) قد ذكرنا في بحث قرآني أوردناه في كتابنا : تفسير الميزان : ٣٥١/١ - ٣٥٧ ، تفسير الآية ١٥٥ و ١٥٦ سورة البقرة ، بتصريف أن طرق تهذيب الأخلاق المشروحة ثلاث :

الأول : طريق الحكماء الباحثين في الأخلاق ، ويتلخص هذا الطريق : بتشخيص الأخلاق الفاضلة ، وتمييزها عن غيرها ، بواسطة ما هو شائع عند العقلاء تحسناً وتقبيحاً .. أي أنهم يستدلون على الأخلاق الفاضلة بمدح العقلاء وثنائهم على المتخلق بها ، وعلى الأخلاق الذميمة بذمهم ، ووزرايتهم عليه ، فإذا عرف الإنسان الأخلاق الفاضلة من غيرها ، بواسطة ذلك الميزان ، وهو تحسين العقلاء وتقبيحهم ، فما عليه إلا أن يتخلق بالفاضلة منها ، إشاراً للحسن العام الشائع والثناء الجليل ..

فالحكيم الباحث في الأخلاق يقول : الشجاعة والعفة والصدق - مثلاً - أمور يستحسنها العقل ، ويمدحها الناس ، فعلى الإنسان العاقل إذن أن يتخلق بها إشاراً للحسن .. والكذب والنميمة والخيانة - مثلاً - يقبحها العقل ، ويذمها الناس ، فعلى العاقل إذن أن يتجنبها ويتعد عنها .

الثاني : طريق الأنبياء : وهو الاستدلال على الأخلاق الفاضلة برضى الله سبحانه ، ﴿

وهذا يتضح لنا تماماً إذا راجعنا ما بأيدينا من سيرته وحياته ، كما أنه يلوح ، بل يتضح ، من أطراف ما بين أيدينا من كلامه عليه السلام ، فهو القائل : « مَا رَأَيْتُ شَيْئاً إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ »<sup>(١)</sup>.

والقائل : « لَوْ كُشِفَ الْغِطَاءُ مَا أُرْدَدْتُ يَقِيناً »<sup>(٢)</sup> ، وهاتان الكلمتان من حيث

﴿ وعلى الأخلاق الرذيلة بسخطه وعقابه ، فرضى الله وسخطه هي المقياس للأخلاق الفاضلة والرذيلة .. فعلى الإنسان أن يؤثر منها ما يهدي إلى الجنة ، ويحترز مما يؤدي منها به إلى النار .

الثالث : الطريق الذي اختص به الإسلام ، وهو الاستدلال على الأخلاق الفاضلة بنور التوحيد الخالص ، فإن الإنسان إذا علم أنه الوجود الحق هو الله سبحانه ، علم أنه هو الرب المالك لما عنده غيره من الوجود ، وآثار الوجود ، من دون أن يملك غيره شيئاً ، من ضرر أو نفع ، أو موت أو حياة أو نشور ، وإذا علم ذلك وثيقته فليسوف لا يريد حيث يشاء إلا ما أَرَادَهُ اللهُ ، ولا يكره إلا ما كره الله ، حيث أنه يرى أن نفسه لا تملك شيئاً ، حتى يشتغل نفسه بعجب أو مرح أو حزن ، أو غير ذلك من مشتبهات النفوس ، ولا يرى أيضاً لغيره تعالى أثراً ، أو خطراً في هذا الوجود ، فلا أحد يملك له نفعاً ليرجوه ، ويطمع فيما عنده ، أو يدفعه لأن يذل له بغير حق ، أو أن يبغى عليه بغير الحق .. كما أنه لا أحد يملك له ضرراً ليخافه على نفسه فيذل له ، أو يبطل حقاً ويحق باطلاً من أجله .. وعلى هذا القياس ..

فالتوحيد الخالص يعالج الداء ، وبه ومنه يكون الشفاء ، من غير حاجة إلى ما تقدم في الطريقتين السابقتين من وسائط ووسائل .

والفرق بين الطريقتين المتقدمتين يدفعان الداء بمعنى أنهما يعالجان بهدء ، نظير العلاج الجسماني .. أما طريق الإسلام ، فإنه يرتفع معه موضوع الرذيلة من أصله ، لأنها تكون موجودة ثم تدفع عن هذا الفرد أو ذاك .. (منه عليه السلام) .

(١) شرح الأسماء الحسنى / الملا هادي السبزواري : ٤/١ .

(٢) بحار الأنوار : ١٥٣/٤٠ ، باب ٩٣ - علمه ، وأن النبي ﷺ علمه ألف باب ، وأنه كان محدثاً ،

الحديث ٥٤ . قرر الحكم : ١١٩ ، الباب الخامس في الإمامة ، الفصل الثاني في علي عليه السلام ، فضائله ، الحديث ٢٠٨٦ .

معناها الفلسفي من أروع الكلام وأجمعه ، وقد قال النبي ﷺ : « لا تلوموا علياً فإنه ممسوح في الله »<sup>(١)</sup> ، وقال أيضاً : « عليّ مع الحق ، والحق مع عليّ »<sup>(٢)</sup> ، ونحن في غنى عن بيان أن هذا الوصف - أعني كون إنسان مع الحق والحق معه - إذا حصل عليه الإنسان كان خير وسيلة وأجداها في وصوله إلى المعارف الحقيقية ، وحصوله على الفلسفة الإلهية .



(١) ورد الحديث : « لا تسبوا علياً فإنه كان ممسوحاً في ذات الله » . انظر : ينابيع المودة / القندوزي : ٨٤/٢ ، الحديث ١٤٥ .

وورد : « أنه ممسوس » كما في كنز العمال / المتقي الهندي : ٦٢١/١١ ، الحديث ٣٣٠١٧ . المعجم الأوسط / الطبراني : ١٤٢/٩ . المعجم الكبير أيضاً : ١٤٨/٩ . المناقب / ابن شهر آشوب : ٢١/٣ ، فصل في ظالميه ومقاتليه ، في سبهم إياه ( صلوات الله عليه ) .

(٢) المناقب / ابن شهر آشوب : ٢٥٦/٣ ، باب النكت واللطائف ، فصل في مساوئه مع داود وطالوت وسليمان عليه السلام . الفصول المختارة / المفيد : ٢٣٩/٢ .

## قياس المأثور من كلامه ﷺ بكلام غيره

بعث رسول الله ﷺ في عصر سماء القرآن : « عصر الجاهلية » وما أحرأه بهذا الاسم ، وكان عامة العرب آنذاك أميين لا يكتوبون ، ولم يكن فيهم أثر للعلم والثقافة ، وليس لديهم شيء من عقل الحديث ، بل كانت حياتهم حياة فوضى وهمجية ، يرتزقون من قطع الطرق ، وسر الغارات ، وينشدون الأشعار في المباهاة بسفك الدماء ، وهتك الحرمات ، والمفاخرة بأبائهم وأسلافهم .

وقد أثبتت البحوث والدراسات في « الأخلاق الإنسانية وأسبابها » أن الأمة التي هذه حالها ، وعلى ذلك جرت سنتها ، تكون مرتعاً خصباً للعصبية الجاهلية العمياء ، التي هي السمّ النافع للفلسفة الإلهية ، فإن العصبية تذهب باستعداد النفس الإنسانية لتقبل الحق ، ولا تبقي من ذلك الاستعداد شيئاً .

ومن الصعب جداً أن ينتهي لأمة هذا حالها ظرف صالح ، يخرج تلك الأمة من ظلم الجهالة ، وينقي عنها رذائل الأعمال المهلكة ، ويعرضها عنها :

**أولاً :** بالأعمال الصالحة ، وبلهمها .

**ثانياً :** الحكمة والموعظة الحسنة ، ثم ينتهي الأمر بها .

**ثالثاً :** إلى الفلسفة الإلهية ، وعند ذلك يتم الكمال الإنساني ، وتلتفي سعادة الدنيا وسعادة الآخرة وإلى ربك المنتهى ..

وإذا تتبع الباحث الناقد ما وصل إلينا من أخبار، تفصل لنا أحوال صحابة النبي ﷺ، وتحكي أقوالهم.. يرى هذه الحقيقة التي أشرنا إليها رأي العين، فإن أغلب هذه الأخبار قد تضمنت عرضاً لأعمالهم الصالحة، التي يلوح منها أتباعهم للسنة النبوية، أو متضمن أحداثاً ترتبط بالدعوة الدينية وشؤونها، وقليل من هذه الأخبار ما يشمل على الحكمة والموعظة الحسنة وتعاليم الدين، وأما الذي يشير منها إلى معارف حقيقية، ويرمز إلى فلسفة إلهية، تأخذ الأبواب، وتشد القلوب، وتربطها بسرادق العزة والكبرياء، وساحة العزة والبهاء، أما هذا النمط منها فهو أشد وأندر، بل نعل الحديث الذي يتعرض لذلك - رغم أنه غريب في محتواه ومضمونه - لا يتجاوز عدد أصابع اليدين، أو حتى لا يبلغه.. وليس فيما ورثناه منهم من الكلام في المعارف، إلا أخبار التجسيم والتشبيه أو التنزيه، وبعض الأخبار المشتملة على معارف ساذجة وبسيطة، ومعانٍ غادية ومبتذلة. مع أن عدد من ترجم له من الصحابة يبلغ الاثني عشر ألف نسخة، ولم تال الأمتة جهداً في النقل عنهم، وإحصاء أقوالهم ورواياتهم..

لكننا نجد كلام الإمام علي بن أبي طالب عليه أفضل السلام الذي كان يفيض بالمعارف الحقيقية، وتحار فيه النفس الوالهة الخائضة في الفلسفة الإلهية نجد كلامه ﷺ يلتقي معه الفكر الإنساني، ويرتقي معه إلى أن يصل الفكر إلى أوج مرتقاه، حتى إذا كل ووقف كان كلامه ﷺ السائر وحده في مرافق الحقائق، لا يشق له غبار، ولا تناله الأوهام ولا الأفكار..

ولسنا نعني بذلك توحد كلامه في بلاغته، أو تفرد في حلاوته، أو غير ذلك، فإن ذلك وإن كان حقاً إلا أنه خارج عما نحن بصدده.. وإنما نعني كلامه الذي يزخر بالمعارف الحقيقية، والفلسفة الإلهية، وتلفت نظر الباحث المتعمق في الفلسفة الإلهية، الخائض في معرفة اللاهوت «ونوجه الكلام إليه» - نلفته - إلى نظير قوله ﷺ في بعض كلامه، وكم له في كلامه من نظير:

«فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ ، وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ ثَنَاهُ ، وَمَنْ ثَنَاهُ فَقَدْ جَزَّاهُ ، وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ جَهِلَهُ ، وَمَنْ جَهِلَهُ فَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ ، وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّثَهُ» (١).

وقوله عليه السلام :

«كُلُّ مُسَمًّى بِالْوَحْدَةِ غَيْرُهُ قَلِيلٌ ، وَكُلُّ عَزِيزٍ غَيْرُهُ ذَلِيلٌ ، وَكُلُّ قَوِيٍّ غَيْرُهُ ضَعِيفٌ ، وَكُلُّ مَالِكٍ غَيْرُهُ مَمْلُوكٌ ، وَكُلُّ عَالِمٍ غَيْرُهُ مُسَلَّمٌ» ، إلى أن قال : «وَكُلُّ ظَاهِرٍ غَيْرُهُ بَاطِنٌ ، وَكُلُّ بَاطِنٍ غَيْرُهُ ظَاهِرٌ» (٢).

وقوله في صفة العالم العلوي :

«صور عارية عن المواد ، خالية عن القوة والاستعداد» (٣).

فيتمثل الباحث في الفلسفة الإلهية - ليتأمل - في سلوكه الفني ، وهو ينصّد مسائل التوحيد ، ويرتب بعضها على بعض ، وليتأمل أيضاً في سيره على طريق البرهان

(١) نهج البلاغة : ٣٩ ، الخطبة الأولى : يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض ، وخلق آدم ، بحار الأنوار : ٢٤٧/٤ ، الحديث ٥ ، باب ٤ - جوامع التوحيد .

(٢) نهج البلاغة : ٩٦ ، الخطبة ٦٥ - وفيها مباحث لطيفة من العلم الإلهي . بحار الأنوار : ٣٠٦/٧٤ ، باب ١٤ - خطبة صلوات الله عليه المعروفة ، الحديث ٩ .

(٣) ورد الحديث : « صور عارية عن المواد ، عالية عن القوة والاستعداد » ، كما في غرر الحكم : ٢٣١ ، الحديث ٤٦٢٢ ، الفصل الأول في النفس ، شرافة النفس . المناقب / ابن شهر آشوب : ٤٩/٢ ، باب درجات أمير المؤمنين عليه السلام ، فصل في المسابقة بالعلم .

وورد أيضاً : « صور عارية عن المواد ، عالية عن القوة والاستعداد » انظر بحار الأنوار : ١٦٥/٤ ، تكملة كتاب تاريخ أمير المؤمنين عليه السلام ، أبواب كراتم خصاله ومحاسن أخلاقه ، الباب ٩٣ - علمه عليه السلام ، وأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم علمه ألف باب ، وأنه كان محدثاً .



الساطع ، وهو يأخذ بمجامع المواد في كل برهان بقيمة ، وحجة يحتج بها .. ثم في دقة ما كشف عنه من غوامض مسائل اللاهوت ، وبعد مرماه فيها ..

وتفرّد كلامه في هذا المضمار ، وسمّوه إلى المنزلة التي بقصر عن الاطلاع عليها كثير من الأفهام ، دعا بعض المتعصبين إلى إنكار صدوره كله ، أو أكثره منه ﷺ .. أو دعا بعض المحدثين إلى أن يتمم في بعض كلامه ﷺ قائلاً : إنه لا يشبه كلامه .. مع أن المنقول من كلامه ﷺ ذو سياق واحد ، منسجم كل الانسجام ، مترابط كل الترابط يلتوي بعض أطرافه على البعض الآخر ، ويصدق بعض أجزائه البعض الآخر .. كما أن أكثر كلامه ﷺ مرويّ من مودع في كتب التاريخ وجوامع الحديث .

يضاف إلى ذلك أن كلامه ﷺ لا يشبه شيء من كلام غيره ، فها نحن بين أيدينا الشيء الكثير من كلام غيره ، من مختلف الطبقات والفئات في هذه الأمة ، كالصحابة وكبار التابعين والمتكلمين والحكماء والعرفاء والأدباء ..

والعادة قاضية بأن من يقدر أن يضع مثل هذا الكلام الزاخر بالعلم والحكمة والثقافة ، المهيمن على سائر الكلام ، وينسبه إلى رجل ليرفع به قدره ، ويشهر أمره - العادة قاضية - بأن يصدر منه في مختلف أحواله ، وجاري أيامه ، ما يماثل ذلك الكلام الذي صنعه ونسبه إلى غيره .. مع أن مثل هذا الكلام لم ينسب ، ولا أثر عن أحد من هذه الأمة على الإطلاق ..

على أن من يستطيع أن يصنع مثل هذا الكلام ، والذي له هذا القدر الثابت في العلم بالله وآياته ، كيف تطاوعه نفسه أن يحلّي بمثل هذا الكلام غيره ويعطل نفسه ، بحيث يبقى هو مهملاً ، وفي زوايا الخمول ، إلا أن يكون مصاباً في عقله ، والمصاب في عقله عن صنع مثل هذا الكلام ووضعه أعجز ، وعن الورود في شرعة هذه الفلسفة المتعالية أبعد .

على أنَّ في كلامه عليه السلام جملاً وفصولاً لم تكن العلوم الاستدلالية التي كانت دائرة بين السلف من علماء المسلمين ، من متكلميههم وفلاسفتهم وغيرهم ، قادرة على تفسيرها وتوجيهها ، إلا بضروب من التأويل واللف والدوران ، إلى أن تمكن العلماء في العصور الأخيرة من حل عقد عذة من المسائل الحقيقية وكشف القناع عن كثير منها .. وذلك ككلامه عليه السلام في أن كمال التوحيد نفي الصفات<sup>(١)</sup> ، وأن الله لا يحيط به عقل ، وأن الله ليس بواحد بالعدد ، وأن الله هو الدليل على نفسه ، لا يعرف بغيره ، وكل ما سواه معروف به وغير ذلك ..

وإذا كان الأمر كذلك فمن هو الذي يتوقع منه ، أو يؤمل فيه ، من قدماء الباحثين ، أو الرواة في صدر الإسلام أن يكون محيطاً بعامة الحقائق ، ومدركاً لها بهذا العمق يودعها في أوجز كلام ، ثم ينسبها إليه عليه السلام ؟

ما لا يخفى على من عاين

(١) راجع ما تقدّم في الصفحة ٢٠٠ ، الهامش ١ .

## نماذج من كلامه ﷺ في الفلسفة الإلهية

إنَّ الباحثين في الفلسفة العامة ، والفلسفة الإلهية بالخصوص - وأوجه كلامي إليهم - يعلمون أكثر من أي شخص آخر أنَّ البحث الفلسفي لا يشترئذ بالاستنتاج من البراهين المحضة .. وهذه البراهين عبارة عن ألف خاص بين مقدمات بديهية ، وقضايا ضرورية يضطرَّ الإنسان إلى التصديق بها اضطراراً مطلقاً ، أو مقدمات نظرية مستنتجة من البديهية ومنتهية إليها ..

فالباحثون - على هذا - يعلمون أنَّ البحث الصحيح عن مواد المسائل في هذا الفن ، إنما يؤتي ثماره عندما يتجرَّد الإنسان عن جميع معلوماته التي اكتسبها عن طريق التقليد ، وسائر الأبواب الاتفاقيَّة .. والتي تترك بها آثاراً في الإنسان ، وينفعل معها بما يلائمها من أنواع الانفعالات من عادة أو تخيُّل أو أي عاطفة من سائر عواطفه الكامنة فيه ..

نعم .. إنَّ على الإنسان أن يتجرَّد من ذلك كله ، ويلقيه جانباً ، بمحض توجهه نحو البديهيَّات والتصديقات التي لا يمكن لأي شيء آخر أن يصرف نفسه عنها إذا توجَّهت إليها ، وليستنتج منها - من ثمَّ - أوَّل معلوم نظري مكتسب ، ثمَّ ينتقل منه إلى الذي قبله .. ثمَّ إلى الأقدم فالأقدم ، وهكذا حتَّى يبلغ ما هو بالغه من حقائق المعارف ..

وهذا النوع من الدراسة والبحث لا يؤتي ثماره إلا بالتزام بالترتيب والتدرج في السير العلمي من السابق رتبة إلى لاحقته .. ولا يستقيم البحث إلا على هذا النحو ..  
والآعاد البحث البرهاني ، بحثاً جدلياً مبنياً على التسليم لأمر مسلمة من الفرضيات والأصول الموضوعية ..

هذا .. ولا يسعنا في هذا المختصر أن نستوفي تفسير ما سوف نورده من نماذج كلامه عليه السلام ، ولأن نعطينه حقه من الدراسة والبحث الفلسفي ، الذي لا بد فيه من استفراغ الوسع ، ومزيد من الجهد ، فإن كلامه عليه السلام زاخر بالمقاصد الفلسفية الدقيقة وحفائق المعارف الإلهية السامية .. غير أننا سوف نشير بعض الإشارة - في ضمن ما يأتي - إلى مكانة المسألة التي يتعمّض منها فهم كلامه عليه السلام ، وموقعها من الأنظار الفلسفية<sup>(١)</sup> ، حتى يراجع المراجع إن شاء ، ثم نقيس مستوى كلامه عليه السلام بمستوى كلام غيره ..

ما لا ينبغي أن يغيب عن البال

(١) وهذا غاية ما يمكن القيام به في مجال تفسير كلام أحد رجالات العلم من خلال ترجمته .



## أسلوب التحقيق العلمي ، وطريق السير إلى الحقيقة

من كلامه ﷺ : «رأس الحكمة لزوم الحق»<sup>(١)</sup> .

وفي هذا المعنى قوله ﷺ : «عليكم بموجبات الحق فالزموها ، وإياكم ومحالات الترهات»<sup>(٢)</sup> .

فيشير ﷺ بذلك إلى طريقة البحث العلمي عن الحقائق ، والطريق الذي من شأنه أن يوصل إليها ، فقرر ﷺ أن ذلك الطريق هو البرهان والدليل الذي لا يعبا معه باتفاق الرجال على قول ، أو كونه مسلماً لدى المعظماء منهم ، أو مشهوراً بينهم ، فالحق حق أنكره الناس أو عرفوه ، والباطل باطل ، قبله الناس أو رفضوه .

ومن لطيف البيان في هذا الباب قول السابع من أئمة أهل البيت ﷺ في وصية منه لهشام :

« يا هشام ، لو كان في يدك جزرة ، وقال الناس : تؤكلوه ، ما كان ينفعك وأنت تعلم

---

(١) غرر الحكم: ٥٩ ، الحديث ٦٢١ ، وكذلك الحديث ٦٢٢ ، ولكن بزيادة: «وطاعة المعق» ، الفصل السادس في الحكمة ، علام الحكيم .

(٢) المصدر المتقدم: ٦٩ ، الحديث ٩٦٨ ، الفصل الرابع عشر: في الحق والباطل / في العمل بالحق .

أَنَّهَا جَوْزَةٌ ، وَلَوْ كَانَ فِي يَدِكَ لَوْلُؤَةٌ ، وَقَالَ النَّاسُ : إِنَّهَا جَوْزَةٌ ، مَا ضَرُّكَ وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهَا لَوْلُؤَةٌ»<sup>(١)</sup> الحديث .

ومن كلامه عليه السلام الذي يرتبط بما نحن فيه ما شاع عنه مرسلًا : « لَا تَنْظُرْ إِلَى مَنْ قَالَ وَانْظُرْ إِلَى مَا قِيلَ »<sup>(٢)</sup> .

وقوله عليه السلام : « لَا عِلْمَ كَالْتَفَكُرِ »<sup>(٣)</sup> .



- 
- (١) تحف العقول: ٢٨٣ ، وصيته عليه السلام [الإمام الكاظم عليه السلام] لهشام ، وصفته للعقل .
- (٢) غرر الحكم: ٤٣٨ ، الحديث ١٠٠٣٧ ، الباب الثالث: في المصاحبة والمعاشرة ، الفصل السادس: مواظب في المعاشرة ، ولكن ورد: «وانظر إلى ما قال» ، شرح مشة كلمة / ابن ميثم البهرواني: ٦٨ ، الكلمة العاشرة ، وورد أيضاً: «وانظر إلى ما قال» .
- (٣) نهج البلاغة: ٤٨٨ ، الحديث ١١٣ ، حكم أمير المؤمنين عليه السلام ، ولكن ورد فيها: «كَالتَّفَكُّرِ» . بحار الأنوار: ١٧٩/١ ، الحديث ٦٣ ، باب ١ - فرض العلم ووجوب طلبه ، وورد أيضاً: «كَالتَّفَكُّرِ» .



## المراحل الخمس لمعرفة الله تعالى

ومن كلامه عليه السلام :

«أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَةُ، وَكَمَالُ مَعْرِفَةِ التَّحْدِيقِ بِهِ، وَكَمَالُ التَّحْدِيقِ بِهِ تَوْحِيدُهُ، وَكَمَالُ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصُ لَهُ، وَكَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ، لِشَهَادَةِ كُلِّ حَقِيقَةٍ أَنَّهَا فَخْرُ الْمُوصُوفِ، وَشَهَادَةِ كُلِّ مَوْصُوفٍ أَنَّهُ فَخْرُ الصِّفَةِ، فَمَنْ وَصَفَ اللَّهَ سُبْحَانَهُ فَقَدْ قَرَنَهُ، وَمَنْ قَرَنَهُ فَقَدْ ثَنَاهُ، وَمَنْ ثَنَاهُ فَقَدْ جَزَّاهُ، وَمَنْ جَزَّاهُ فَقَدْ جَهِلَهُ، وَمَنْ جَهِلَهُ فَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ، وَمَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ فَقَدْ حَدَّاهُ، وَمَنْ حَدَّاهُ فَقَدْ عَدَّاهُ»<sup>(١)</sup>.

هذا بيان واف لمراتب معرفة الله ، وبالتعبير الاصطلاحي : شرح لمراتب التفكير الباحث في الفلسفة الإلهية ، من حيث سداجنته إلى أن ينتهي الأمر إلى عمقه ودقته ، كما هو الحال في كل ما يتناوله الإنسان في دراساته العلمية ، حيث بدأ بالسهل الساذج ثم يتدرج في مراتب الدقة والاتقان ، في حدود طاقاته الفكرية والعقلية .

(١) نهج البلاغة : شطر من الخطبة الأولى : ٣٩ ، يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض ، وخلق آدم عليه السلام .

ومراتب معرفة الله تعالى على ما بينه الإمام عليه السلام خمس :

**الأولى :** معرفة الله والإقرار بالوحيته ، وهي : الاعتقاد النظري بأن للعالم إلهاً ، والاعتقاد النظري هذا يشترك فيه المشرك والموحد ، كالوثنية والشنوية وأهل الكتاب والمسلمين .

وكذلك يدخل مع هؤلاء كل من اعترف بالإله ، وأذعن بوجوده وصدق به وخضع له ، أو اقتصر على مجرد العلم النظري ، مع تكبره واستنكافه عن عبادته تعالى ، فمراده عليه السلام من الدين في قوله : « **أَوَّلُ الدِّينِ مَعْرِفَتُهُ** » مطلق الدين المقابل للزندقة والإلحاد .

**الثانية :** التصديق به ، والتصديق هذا هو الذي يوجب خضوع الإنسان له في عبوديته ، وبهذا التصديق يرسخ الاعتقاد ويثبت ، ولذلك كان هذا التصديق كمال المعرفة ، ومن كلامه عليه السلام في هذا الباب أيضاً قوله :

« **لَا تَجْعَلُوا عِلْمَكُمْ جَهْلًا وَيَقِينَكُمْ شَكًّا إِذَا عَلِمْتُمْ فَاعْمَلُوا وَإِذَا تَيْقَنْتُمْ فَاقْدِرُوا** »<sup>(١)</sup>.

وقوله : « **الْعِلْمُ مَقْرُونٌ بِالْعَمَلِ** »<sup>(٢)</sup> ، وبذلك - أي بالعمل - يمتاز الموحد المتعبد عن الملحد المنكبر .

**الثالثة :** توحيده تعالى ، وهو إثبات أنه تعالى واحد لا شريك له ، وبذلك يمتاز دين التوحيد عن أديان الشرك ، التي تثبت مع الله آلهة أخرى - تعالى الله عن ذلك - والتوحيد هو كمال التصديق كما قال عليه السلام : « **وَكَمَالُ مَعْرِفَتِهِ التَّصْدِيقُ بِهِ** » .

**الرابعة :** الإخلاص له تعالى بالإعراض عما سواه علماً وعملًا ، وقصر الوجود

(١) نهج البلاغة : ٥٢٤ ، الحكمة ٢٧٤ ، حكيم أمير المؤمنين عليه السلام .

(٢) قد أشرنا إلى مصدر هذا الحديث فيما سلف ، فراجع الصفحة ٢٨٩ من هذا الكتاب .



الحق وحصره فيه تعالى ، وأن ما يدعون من دونه هو الباطل ، وإذا كان ذلك انتفى عنه تعالى كل حدّ وافع أو متوهم ، أو مفروض ، فيكون واحداً بكل ما لهذه الكلمة من معنى ؛ إذ لا يمكن حتى فرض شريك أو شركاء له ، فإنّ ذلك «فرض محال» لا يفرض المحال .. وقد تكرر في كلامه ﷺ أنّه تعالى واحد لا بالوحدة العددية التي تقتضي أنّه لو فرض من نسخه آخر صار اثنين .. بل وحدته بحيث لو فرض معها ثان ، لم يحصل التعدّد بل كان هذا المفروض الثاني عين ذلك المفروض الأول .

توضيح ذلك : أنّ فرض الإله تعالى يستلزم - بحكم العقل - فرض وجوده على أي تقدير مفروض ، فلو فرض هو ولا شيء معه ، كان حقّاً متوحداً ثابت الوجود ، ولو فرض ومعه شيء ، كان أيضاً ثابت الوجود ، ولو فرض غيره فقط ولا شيء مفروضاً معه كان تعالى أيضاً ثابت الوجود وهو ظاهر واضح ، تعالى ، حق ثابت على أي تقدير مفروض ، وما كان شأنه لم يكن لوجوده الحق قيد أو شرط ، كيفما فرض ، والّا لم يكن ثابت الوجود مع زوال ذلك الحدّ ، وارتفاع ذلك القيد أو الشرط ، فوجوده تعالى محض الثبوت الحق الذي ليس معه حدّ من الحدود العقلية والوهمية والخارجية ، فهو حق غير محدود ، وكل ما سواه من الأشياء فهو محدود لا محالة ، وإلا لكان موجوداً على أي تقدير كان ، وهذا معناه أنّه واجب الوجود بالذات .

وإذا كان تعالى هو محض الحق الذي لا حدّ لوجوده ، ولا نهاية لذاته .. لم يكن للعقل أن يفرض من نسخه موجوداً آخر ، يكون هو الثاني لذلك الأول ؛ إذ أنّ «حرف الشيء» لا يتكرر .

وهذا سنخ من الواحد غير الواحد العددي الذي للعقل أن يفرض معه آخر<sup>(١)</sup>

(١) ونظير ذلك ما رواه المجلسي ﷺ في بحار الأنوار (عن التوحيد) : ٢٠٦/٣ - ٢٠٧ ، كتاب التوحيد ، باب ٦ - التوحيد ونفي الشريك ، ومعنى الواحد والأحد ، من أنّ أعرابياً قام يوم الجمل إلى أمير المؤمنين ﷺ ، فقال : يا أمير المؤمنين ، أقول : إنّ الله واحد ؟ فحمل

« وإن لم يكن في الخارج ، فيصير النين .. وهكذا .. »

وهذا هو الذي يرمي إليه عليه السلام في قوله : « وَكَمَالُ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصُ لَهُ » ، وقد بينه عليه السلام ببياناً برهانياً في آخر كلامه ..

وبعد هذا تأتي المرتبة الخامسة ، فإنه تعالى إذا كان حقاً على الإطلاق ، ووجوده غير محدود ، فلا يمكن للمفاهيم الذهنية أن تحيط به ، ولا أن تنطبق عليه تعالى حق الانطباق ؛ لأن المفاهيم محدودة في أنفسها ، ولذا ترى أن مفهوم العلم يمتاز عن مفهوم القدرة ، وليس في أحدهما أي شيء ، بل أي خبر عن الآخر ، ومفهوم القدرة لا ينطبق على مفهوم الحياة ، ومفهوم الحياة منفصل عن مفهوم العلم ، فكل مفهوم لا يسع إلا لنفسه ، وليس فيه من المفاهيم الأخرى أي أثر أو خبر ، وكذلك ليس في المفاهيم الأخرى منه أي خبر أو أثر . « وَإِنْ كَانَ يَرْتَمَا تَتَّحِدُ مَصَادِقُ هَذَا الْمَفْهُومِ وَتَنْطَبِقُ مَعَ مَصَادِقِ الْمَفْهُومِ الْآخَرِ ، لَكِنَّ الْكَلَامَ لَيْسَ فِي الْمَصَادِقِ » .

مركزية الشريعة الإسلامية

﴿ الناس عليه ، وقالوا : يا أعرابي ، أما ترى ما فيه أمير المؤمنين من تقسم القلب ؟ فقال أمير المؤمنين : « دَعُوهُ فَإِنَّ الَّذِي يُرِيدُهُ الْأَعْرَابِيُّ هُوَ الَّذِي يُرِيدُهُ مِنَ الْقَوْمِ » . ثم قال :

« يا أعرابي ، إِنَّ الْقَوْلَ فِي أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَسْمَاءَ :

فَوُجْهَانِ لَا يَجُوزَانِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَوُجْهَانِ يَشْتَبَانِ فِيهِ .

فَأَمَّا اللَّذَانِ لَا يَجُوزَانِ عَلَيْهِ فَقَوْلُ الْقَائِلِ : وَاحِدٌ يَقْصِدُ بِهِ بَابَ الْأَعْدَادِ ، فِهَذَا مَا لَا يَجُوزُ لِأَنَّ

مَا لَا ثَانِي لَهُ لَا يَدْخُلُ فِي بَابِ الْأَعْدَادِ ، أَمَا عَرِى أَنَّهُ كَفَرُ مَنْ قَالَ : إِنَّهُ ثَالِثٌ ثَلَاثَةً ، وَقَوْلُ

الْقَائِلِ : هُوَ وَاحِدٌ مِنَ الثَّانِي ، يُرِيدُ بِهِ التَّنَوُّعَ مِنَ الْجَنْسِ ، فِهَذَا مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ تَشْبِيهٌ

وَجَلَّ رُبُّنَا عَنْ ذَلِكَ وَتَعَالَى .

وَأَمَّا الْوُجْهَانِ اللَّذَانِ يَشْتَبَانِ فِيهِ ، فَقَوْلُ الْقَائِلِ : هُوَ وَاحِدٌ لِنَسْ لَهُ فِي الْأَشْيَاءِ شَيْئاً ، كَذَلِكَ رُبُّنَا .

وَقَوْلُ الْقَائِلِ : إِنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَحَدِي الْمَفْنَى ، يُغْنِي بِهِ أَنَّهُ لَا يَنْقَسِمُ فِي وُجُودٍ وَلَا عَقْلِ

وَلَا وَهْمٍ ، كَذَلِكَ رُبُّنَا عَزَّ وَجَلَّ . »

انظر التوحيد : ٨١ ، باب معنى الواحد والتوحيد والمُوحَّد ، الحديث ٣ .

وإذا كان الإله سبحانه - على كل تقدير - غير محدود بحدٍّ موجود ، وهو حقٌّ على الإطلاق ، فإنَّ المفاهيم الذهنية التي يصف العقل بها كلَّما أراد أن يَعْرِفَهُ ، أو يَعْرِفَهُ لا تستطيع أن تتناوله فتحيط به ، وتنطبق عليه . وهكذا نرى أنَّ التعمُّق في معنى الإخلاص قد أدَّى إلى نفي الصفات عنه تعالى ، فيصحَّ إذن أن يقال : إنَّ نفي الصفات عنه تعالى هو كمال الإخلاص له .. وهي المرتبة الخامسة - كما قلنا - من معرفة الله تعالى ، وقد عنها ﷺ بقوله :

**وَكَمَالُ الْإِخْلَاصِ لَهُ نَفْيُ الصِّفَاتِ عَنْهُ ، لِشَهَادَةِ كُلِّ صِفَةٍ أَنَّهَا خَيْرُ الْمَوْصُوفِ ، وَشَهَادَةِ كُلِّ مَوْصُوفٍ أَنَّهُ خَيْرُ الصِّفَةِ <sup>(١)</sup> .**

فهو تعالى - كما ورد - له الأسماء الحسنى ، والأمثال العليا ، ولو لم يكن تعالى ، بملكها ، لم يمكن أن يجرد بها على من حواه ولم يملكها غيره ، لكنَّه أجلُّ من أن يتأله إدراك غيره بوصف أو أن يحيط به نعت ، فكلُّ من وصفه بوصف فقد جهله .. فعند هذا الإخلاص يدرك العقل النظري قصوره وعجزه عن إدراكه تعالى والإحاطة به ، فإنَّ وسيلة العقل الوحيدة إلى توصيف الأشياء هي المفاهيم والمعاني الذهنية ، وقد قدَّمتُ أنها - أي المفاهيم - متميزة بحسب ذواتها ، منفصل بعضها عن البعض الآخر ، ومن لوازمها المحدودية . فالعقل عندما يسبِّح عليه تعالى وصفاً ما ، فإنه بنفس حكمه بالاتِّحاد بينهما يحكم - من جهة التوصيف والإثبات - بنحو من المغايرة بينهما ، فإذا وصفه فقد قرَّنه بالوصف ، ولا يتمُّ قرَّنه به إلَّا بالثنائية ، ولا تتمُّ الثنائية إلَّا بالتجزئة ، ولا تتمُّ التجزئة إلَّا بإشارة عقلية إلى هذا وذاك ، ولا تتمُّ الإشارة إلَّا بضرب حدٍّ فاصلي بينهما ، يمتاز به أحدهما من الآخر ، ولا يتمُّ التحديد إلَّا بعروض الوحدة العددية ، وانتهاء التوحيد الحق .

(١) فمراده ﷺ بيأن أنَّ مفاهيم الصفات لا تنطبق عليه تعالى على نحو الحقيقة ، وأمَّا مصاديق المفاهيم ، فهي تشهد أنَّها هي الموصوفات وبالعكس .

وعند ذلك يتحير العقل في قضائه ، ولا يجد مناصاً من أن يجعله تعالى عن التوصيف ، وينفي عنه ثانياً ، ما وصفه به أولاً ، بل وينفي حتماً هذا النفي ، الذي هو توصيف بنحو .

وهذا هو الذي أشار إليه عليه السلام بقوله قبل هذا الكلام :

«الَّذِي لَا يُدْرِكُهُ بَعْدُ الِهِمَمِ ، وَلَا يَنَالُهُ فَوْضُ الْفِعْلِ ، الَّذِي لَيْسَ لِيَصِفِهِ  
حَدٌّ مَخْدُودٌ ، وَلَا نَفْثٌ مَسْجُودٌ ، وَلَا وَفْثٌ مَخْنُودٌ ، وَلَا أَجَلٌ  
مَمْدُودٌ»<sup>(١)</sup>.

ومن أجمل وألطف كلامه في هذا الباب قوله الآتي نقله :

«لَا يُشْمَلُ بِحَدٍّ ، وَلَا يُحْسَبُ بِعَدٍّ ، فَإِنَّمَا تَعُدُّ الْأَدَوَاتُ أَنْفُسَهَا ،  
وَتُشِيرُ الْأَلَاتُ إِلَى نَظَائِرِهَا»<sup>(٢)</sup>.

فمثل العقل بالنسبة إلى معرفة الله سبحانه ، كمثل الإنسان بعترف ماء البحر بكفه ، فالكف في اغترافها لا يريد إلا الماء من غير أن تحده بعده ، لكنها لا تقال إلا ماء بقدر ..

وقد حدّ عليه السلام عجز العقل هذا معرفة<sup>(٣)</sup> إذ بدأ بالمعرفة ، وختتم بهذه المرحلة .

(١) شطر من الخطبة الأولى في نهج البلاغة : ٢٩ ، خطبة يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض ، وخلق آدم عليه السلام ، وفي غرر الحكم : ٨١ ، الحديث ١٢٨٠ ، الفصل الأول في معرفة الله تعالى ، في حقيقته تعالى « ولكن ورد : «لا يدركه ، وبعد الهمم لا يبلغه » .

(٢) نهج البلاغة : ٢٧٢ ، الخطبة ١٨٦ ، في التوحيد .



### ففي تحقيق معنى التوحيد

ومن كلامه ﷺ في مجال التوحيد أيضاً قوله :

دَبَانٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالْقَهْرِ لَهَا وَالْقَهْرُ هَلَاكُهَا، وَيَمَاتُ الْأَشْيَاءُ مِنْهُ  
بِالْخُضُوعِ لَهُ، وَالرُّجُوعُ إِلَيْهِ مِنْ وَضْعٍ فَلِذَ حُدُّهُ، وَمَنْ حُدُّهُ فَقَدْ حُدُّهُ،  
وَمَنْ حُدُّهُ فَقَدْ أُبْطِلَ أَرْزُهُ، (هَلْ تَكُونُ عَنْهُمُ بَعْدِي)

فترى أنه ﷺ في كلامه هذا قد بنى نفيه للوحدة العددية عن الله تعالى على كونه تعالى أزلياً.. بيان ذلك..

إنَّ الأزل هو الوجود غير المسبوق ، والوجود الذي هذا شأنه غير محدود بحدٍّ ، وليس معنى نفي الحدِّ عنه أن يكون موجوداً في أزمنة غير متناهية سابقة ؛ إذ أنَّ لازم وجوده في أزمنة سابقة غير متناهية هو انطباقه على الزمان ، ولإلزام الانطباق على الزمان كون الشيء حركة ، أو ذا حركة ، متغيّراً بتغيّرها ، متحوّلاً بتحوّلها تعالى الله عن ذلك .. لا .. ليس معناه ذلك ، وإنما معنى نفي الحدِّ عن الوجود غير المسبوق .. أنَّ الشيء ذو حقٍّ من دون أي قيد أو شرط ، أي ثابتاً على كلّ تقدير ، واقع أو مفروض ، لا يطرأ على ثبوته الحقّ تغَيّر ولا تبدّل على الإطلاق . والوجود الذي هذا شأنه

(١) نهج البلاغة : ٢١٠، الرقم ١٥٢، في صفات الله جلّ جلاله ، وصفات أئمة الدين .

لا يمكن أن يكون في عرض وجوده موجود حق آخر؛ إذ لو كان، لكان لا بد من امتيازته عنه بحد فاصل مميز بينهما، وهذا يعني أن الوجود الحق المطلق يصير مقيداً.

فتكون النتيجة أن وجوده الحق غير متناه، وكل موجود سواء باطل في نفسه، أي لا يقوم إلا بالله سبحانه، متناه في ذاته، مفتقر إليه.. فكل شيء غير الله يفرض وجوده متصفاً بأحد صفات الكمال، كالوجود والحياة والعلم والقدرة والإرادة ونحوها، لا بد وأن يكون خاضعاً له تعالى، مفتقراً إليه، ذليلاً لديه، بسبب قيامه به تعالى ومحدوديته التي تكشف عنها حدوده، والله سبحانه هو القاهر له؛ لكونه الحق المطلق..



وهذا ما يرمي إليه عليه السلام بقوله:

«بَانَ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِالتَّقْوَرِ نَبَاهٌ، وَبِالْقُدْرَةِ حَلِيَّتُهَا، وَبِأَنَابَةِ الْأَشْيَاءِ مِنْهُ  
بِالتَّخَضُّعِ لَهُ، وَالرُّجُوعِ إِلَيْهِ».

ثم إنه استنتج من ذلك ورثب عليه نفي الصفات عنه تعالى، فراجع عبارته المتقدمة..

وقد قال عليه السلام في كلام آخر له في معنى الأزل: «وَاحِدٌ لَا يَحْدَدُ، وَدَائِمٌ لَا يَأْمَدُ، وَقَائِمٌ لَا يَحْمَدُ»<sup>(١)</sup>، فبين عليه السلام بهذا الكلام أن دوامه تعالى دوام خير زماني..

(١) توحيد الصدوق: ٦٩، باب التوحيد وفي التشبيه، الحديث ٢٦، ولكن ورد: «وَاحِدٌ لَا مِنْ حَدَدٍ»، وفي نهج البلاغة: ٢٦٩، الخطبة ١٨٥، حمد الله تعالى، فراجع، ورواه الصدوق في العيون أيضاً: ١٢١/١، الحديث ١٥، باب ما جاء عن الرضا علي بن موسى عليه السلام، من الأخبار في التوحيد، ولكن ورد: «لَا مِنْ حَدَدٍ».



## هذه مسائل

### فلسفية غامضة في كلام له ﷺ في التوحيد



ومن كلام له ﷺ في التوحيد :

«دليله آياته ، ووجوده إثباته ، وحقيقته توحيده ، وتوحيده تمييزه من خلقه ، وحكم التمييز بينونه صفاته لا بينونه عزلة . إنه ربّ خالق غير مربوب مخلوق ، كل ما تصور فهو بخلافه ..»

ثم قال بعد ذلك :

«ليس بآله من عرف بنفسه ، هو الدالّ بالدليل عليه ، والمؤدي بالمعرفة إليه»<sup>(١)</sup>.

ولعمري .. إن هذا الكلام ليدعش اللب ، ويبهز العقل ، ويتضمن عدّة مسائل من الفلسفة الإلهية ، بأوجز بيان ، وأقوم برهان ..

منها: أنّ الواجب « تعالى » يمتنع أن يعرف بغيره ، بل هو الدليل على نفسه ،

---

(١) رواه الطبرسي في الإحتجاج: ٢٠٦/١ ، احتجاجة ﷺ فيما يتعلق بتوحيد الله وتنزيهه ممّا لا يليق به ، ولكن ورد: « تمييزه من خلقه » ، بحار الأنوار: ٢٥٣/٤ ، الحديث ٧ ، تشتمل كتاب التوحيد ، أبواب أسمائه تعالى وحقائقها ، باب ٤ - جوامع التوحيد .

وعلى كل شيء ؛ إذ أن من الضروري أن تكون دلالة الدليل ، وتأدية المعرفة مستندة إليه تعالى ، وإلا لكان الدليل في خصوص دلالته ، والمعرفة في خصوص تأديتها مستقلين عنه تعالى . تعالى الله عما يقول الجاهلون . وهذا هو الذي يشير إليه عليه السلام بقوله : « الدال بالدليل عليه » .

**ومنها :** أن الواجب « تعالى » لا تنال ذاته المقدسة بالمعرفة ، وإنما الذي تناله المعرفة شيء من صفاته ، وقد تقدمت الإشارة منه عليه السلام إلى ذلك بقوله : « دليته آياته » ، وقوله : « ليس ياله من حرف بنفسه » .

**ومنها :** أن الواجب « تعالى » مستغن عن الإثبات ، بل يمتنع ذلك فيه ؛ إذ أنه تعالى له الوجود الحق الذي لا يحده شيء . ومن كان هذا شأنه يمتنع أن تناله الأذهان ، ويحيط به العقل ، فيكون وجوده الخارج عن إثباته شيئاً واحداً ، ويتحد فيه الثبوت والإثبات ، فهو متعال عن العلم والجهل الذهنيين ، فأمّا أن يكون معلوماً بالذات لا يجهل بحال ، ولا يغيب عن شيء ، ولا يفقده شيء .. وأما أن يكون مجهول الذات ، جهلاً تاماً لكنه تعالى ، لا يغيب عن شيء ، ولا يفقده شيء ، فهو معلوم غير مجهول .. وقد بين عليه السلام هذه الحقيقة في كلام آخر له ، فقال :

**« المعروف بغير كيفية ، ولا يُدرك بالحواس ، ولا يُقاس بالناس ، ولا تدركه الأبصار ، ولا تحيط به الأفكار ، ولا تقدره العقول ، ولا تقع عليه الأوهام ، فكل ما قدره عقل ، أو حرف له مثل ، فهو محدود »<sup>(١)</sup> .**

ومما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله في هذا المعنى قوله :

**« التوحيد ظاهره في باطنه ، وباطنه في ظاهره ، ظاهره موصوف لا يرى ، وباطنه موجود لا يخفى ، يطلب بكل مكان ، ولا يدخل منه**

(١) توحيد الصدوق : ٧٦ ، باب التوحيد ونفي التشبيه ، الحديث ٣٤ .



**مكان طرفة عين ، حاخر غير محدود ، وغائب غير مفقود»<sup>(١)</sup>.**

وهذا هو السر في أننا لا نجد « تعالى » بقيم في كتابه المجيد برهاناً على أصل الذات ، وإنما يبرهن على الصفات ، فيبرهن مثلاً على أن للعالم صانعاً ورئاً وخالقاً ومرجعاً ونحو ذلك ..

**ومنها : أن البرهان على وجود الراجب تعالى برهان على توحيده ، فإن الذي يدل عليه صريح البرهان على وجوده ، هو أن الراجب تعالى هو الوجود الحق ، غير المحدود بأي حد على الإطلاق ، وهذا هو بعينه التوحيد ، فإن من كان هذا شأنه لا يتصور له العقل ثانياً ، فإن حرف الشيء لا يحتمل التعدد ، وإليه الإشارة بقوله ﷻ : **«ومعرفة توحيده»**.**

**ومنها : أن وحدة الراجب تعالى ليست غلبة ، حتى يتميز في الوجود عن غيره ، ويفصل عنه بحد يؤدي التعدد ، بل إن وحدته بمعنى : أنه تعالى لا يشاركه شيء في معنى من المعاني ، فهو رب خالق ، منه كل شيء ، وبه كل شيء ، وإليه كل شيء ، وغيره مريب مخلوق ، منه وبه وإليه وجوده .**

وهذه المسألة وأمثالها هي من المسائل التي بقيت مجهولة ، لم تحل منذ دؤنت في الفلسفة الإلهية ، حتى وفق إلى حلها بعض فلاسفة المسلمين المتأخرين ، مستفيداً من كلامه ﷻ ومهتدياً بنور علمه .

(١) معاني الأخبار : ١٠ ، باب معنى التوحيد والعدل ، الحديث ١ .



## في علمه تعالى بغيره، وعلم الغير به، وتقدمه على الأشياء

ومن كلامه عليه السلام:

«الحمد لله الذي أعجز الأوهام عن أن تتألم إلا وجوده، وحجب العقول عن أن تتخيل ذاته، في استلزامها من التشبيه والشكل، بل هو الذي لم يتفاوت في ذاته، ولم يتبعض بتجزئة المادة في كماله، فارق الأشياء لا على اختلاف الأماكن، وتمكن منها لا على الممازجة، وعلمها لا بأداة لا يكون العلم إلا بها، وليس بينه وبين معلومه علم غيره. إن قيل: كان، فعلى تأويل أزلية الوجود، وإن قيل: لم يزل، فعلى تأويل نفي العدم، فسبحانه وتعالى عن قول من عبد سواه، واتخذ إلهاً غيره علواً كبيراً»<sup>(١)</sup>.

يشير عليه السلام في هذا الكلام إلى مسألة: أنه تعالى معلوم لغيره علماً حضورياً لا حصولياً، وألا لو كان العلم به حصولياً فإن ذاته تتبعض إذا عرض له الحصول في

(١) توحيد الصدوق: ٧١، باب التوحيد ونفي التشبيه، الحديث ٢٧. روضة الكافي: ٢٠، الحديث ٤، خطبة لأمر المؤمنين عليه السلام، وهي خطبة الوسيلة، باختلاف يسير.

الذهن والخارج ، وهذا يناقض وحدته ، وتمييزه عن غيره .  
 ويشير أيضاً ﷺ إلى مسألة أنه تعالى عالم بغيره علماً حضورياً ، من غير توسط  
 صورة علمية بينه وبين معلومه ؛ والاحتاج في علمه إلى الصورة ، التي هي الأداة ..  
 ويشير ﷺ كذلك إلى مسألة تقدمه على الأشياء بإطلاق وجوده ، المنزه عن  
 التقييد ، بأي حدٍّ عدلي ، وهو تفسير لأزليته تعالى ..





## في بيان معنى صفاته « تعالى » العليا

فمن كلام له عليه السلام في الباب قوله :

« مستشهد بكلية الأجسام على ربيوبها ، ويعجزها على قدرته ،  
ويطورها على قدمته ، ويوزاها على بقاءه ، فلا لها محيص عن إدراكه  
إتيانها ، ولا خروج من إحاطته بها ، ولا استجاب عن إحصائه لها ،  
ولا امتناع من قدرته عليها . كفى بإتقان الصنع لها آية ، وبمركب الطبع  
عليها دلالة ، وبحدوث الفطر عليها قدمة ، وبإحكام الصنعة لها عبرة ،  
فلا إليه حدّ منسوب ، ولا له مثل مضروب ، ولا شيء عنه محبوب ،  
تعالى عن ضرب الأمثال والصفات المخلوقة علواً كبيراً »<sup>(١)</sup>.

(١) توحيد الصدوق : ٦٩ ، باب التوحيد ونفي التشبيه ، الحديث ٢٦ . بحار الأنوار : ٤/٢٢١ ،  
الحديث ٢ ، تنقيح كتاب التوحيد ، أبواب أسمائه تعالى وصفاته ، باب ٤ - جوامع  
التوحيد ، باختلاف يسير جداً .



## توضيح صفاته الثبوتية والسلبية

فمن كلامه عليه السلام في هذا الخصوص قوله :

«مَا وَحَدَّهُ مَنْ كَيْفُهُ، وَلَا حَقِيقَتُهُ أَحْسَابَ مَنْ مَثَلُهُ، وَلَا إِهَاءَهُ حَتَّى مَنْ شَبَّهَهُ، وَلَا صَمَدَهُ مَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ وَتَوَهَّنَ كُلُّ مَغْرُوبٍ بِنَفْسِهِ مَعْشُورٌ، وَكُلُّ قَائِمٍ لِي سِوَاهُ مَعْلُولٌ فَكَيْفَ لَا يَسْتَعِزُّ بِالْآلَةِ، مُقَدَّرٌ لَا يَجُولُ فِكْرُهُ، حَزِينٌ لَا يَسْتَعَادِيهِ. لَا تَضَعِبُهُ الْأَوْقَاتُ، وَلَا تَزِيدُهُ الْأَدَوَاتُ؛ سَبَقَ الْأَوْقَاتُ كَوْنُهُ، وَالْعَدَمُ وَجُودُهُ، وَالْإِتِّدَاءُ أَوَّلُهُ.

يُشْجِرُهُ الْمَشَاهِيرُ حُرْفَ أَنْ لَا تَشْمَرُ لَهُ، وَيَمُضَاهِيهِ بَيْنَ الْأُمُورِ حُرْفَ أَنْ لَا ضِدَّ لَهُ، وَيَمُقَارِدِيهِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ حُرْفَ أَنْ لَا قَرِينَ لَهُ. ضَادُّ النُّورِ بِالظُّلْمَةِ، وَالْوَضُوحِ بِالْبَهْمَةِ، وَالْجُمُودِ بِالْبَلَلِ، وَالْحَرُورِ بِالْعُرْدِ. مُؤَلَّفٌ بَيْنَ مُتَعَادِيَاتِهَا، مُقَارِنٌ بَيْنَ مُتَبَايِنَاتِهَا، مُقَرَّبٌ بَيْنَ مُتَبَاعِدَاتِهَا، مُفَرَّقٌ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتِهَا. لَا يُشْمَلُ بِعَدٍّ، وَلَا يُحَسَبُ بِعَدٍّ، وَإِنَّمَا تَحُدُّ الْأَدَوَاتُ أَنْفُسَهَا، وَتُشِيرُ الْآلَاتُ إِلَى تَغَايُرِهَا. مَنَعَتَهَا «مُنَدُّ» الْقِدَمَةِ، وَحَمَتَهَا «قَدُّ» الْأَزَلِيَّةِ، وَجَنَّبَتَهَا «لَوْلَا» التَّكْسِيمَةُ؛ بِهَا تَجَلَّى صَانِعُهَا

لِلْعُقُولِ ، وَبِهَا امْتَنَعَ عَنْ نَظَرِ الْعَيُونِ ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ السُّكُونُ وَالْحَرَكَةُ ،  
وَكَيْفَ يَجْرِي عَلَيْهِ مَا هُوَ أَجْرَاءُ ، وَيَعُودُ فِيهِ مَا هُوَ أَبْدَاءُ ، وَيَحْدُثُ فِيهِ مَا  
هُوَ أَحْدَثُهُ إِذَا لَتَفَاوَتْ ذَاتُهُ ، وَلَتَجَزَأَ كُنْهُهُ ، وَلَا مَتْنَعٌ مِنَ الْأَزَلِ مَعْنَاهُ ،  
وَلَكَانَ لَهُ وَرَاءَهُ إِذْ وَجَدَ لَهُ أَمَامَهُ ، وَلَا تَمَسُّ السَّمَاءُ إِذْ لَزِمَهُ النُّقْصَانُ . وَإِذَا  
لَقِئَتْ آيَةُ الْمَصْنُوعِ فِيهِ وَلَتَحُولَ دَلِيلًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مَذْلُولًا عَلَيْهِ ، وَخَرَجَ  
بِسُلْطَانِ الْإِمْتِنَاعِ مِنْ أَنْ يُؤَثَّرَ فِيهِ مَا يُؤَثَّرُ بِهِ غَيْرُهُ . الَّذِي لَا يَحُولُ  
وَلَا يَزُولُ ، وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْأَقُولُ .

إلى أن قال :

«وَأَنَّ اللَّهَ مُبْتَدِئُهُ ، يَعُودُ بَعْدَ فِتْنَةِ الدُّنْيَا وَخِذِّه لَا شَيْءَ مَعَهُ . كَمَا كَانَ قَبْلَ  
ابْتِدَائِهَا ، كَذَلِكَ يَكُونُ بَعْدَ فِتْنَتِهَا ، بِلَا وَقْتٍ وَلَا مَكَانٍ ، وَلَا حِسِّينَ وَلَا  
زَمَانٍ . حُدِثَتْ حِينَ ذَلِكَ الْأَجَالُ وَالْأَوْقَاتُ ، وَزَالَتِ السُّنُونُ وَالسَّاعَاتُ .  
فَلَا شَيْءَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ الَّذِي إِلَيْهِ مَصِيرُ جَمِيعِ الْأُمُورِ»<sup>(١)</sup> .

لقد بين الله في كلماته تلك جمل الصفات الثبوتية والسلبية .. كما وأوضح عليه السلام أن  
قبليته وبعديته تعالى إنما هي بالنسبة إلى الخلقة ، وليس قبليته وبعديته تعالى من  
سَنخِ القبلية والبعديّة الزمانيّين .. وقد أشار إلى هذا في كلامه السابق بقوله :

«وَأِنْ قِيلَ : لَمْ يَزَلْ ، فَعَلَى تَأْوِيلٍ نَقِي الْعَدَمِ»<sup>(٢)</sup> .

(١) نهج البلاغة : ٢٧٢ ، الخطبة ١٨٦ ، في التوحيد . بحار الأنوار : ٣١٢/٧٤ ، باب ١٤ -  
خطبه ( صلوات الله عليه ) المعروفة ، الحديث ١٤ .

(٢) تقدّم في الصفحة ٣١٨ ، في علمه تعالى بغيره وعلم الغير به .



## في رؤيته تعالى

ومن كلام له عليه السلام وقد خاطب به رجلاً فقال له : ذعلب ؛ إذ كان قد قال له : يا أمير المؤمنين ، هل رأيت ربك ؟ فقال عليه السلام :

«وَيْلَكَ ، لَمْ تَرَهُ الْعَيُونُ بِمُطَاهِدَةِ الْأَبْصَارِ ، وَلَكِنْ رَأَتْهُ الْقُلُوبُ

بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ وَبَيْتِكَ يَا ذَعْلَبُ»

إِنَّ رَبِّي... لَطِيفُ اللَّطَافَةِ فَلَا يُوصَفُ بِاللُّطْفِ ، عَظِيمُ الْعَظَمَةِ فَلَا يُوصَفُ بِالْعِظَمِ ، كَثِيرُ الْكَثَرِيَاءِ لَا يُوصَفُ بِالْكَثَرِ ، جَلِيلُ الْجَلَالَةِ لَا يُوصَفُ بِالْجَلَلِ ، قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ لَا يُقَالُ شَيْءٌ قَبْلَهُ ، وَبَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ فَلَا يُقَالُ شَيْءٌ بَعْدَهُ ، شَانِي الْأَشْيَاءِ لَا يَهْمُهُ ، دَرَاكُ لَا يَتَحَدَّيْهِ ، هُوَ فِي الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا غَيْرُ مَتَمَارِجٍ بِهَا ، وَلَا بَائِنٌ عَنْهَا ، ظَاهِرٌ لَا يَتَأَوَّلُ الْمُبَاشَرَةَ ، مُتَجَلٍّ لَا يَسْتَهْلِكُ رُؤْيَاهُ ، بَائِنٌ لَا يَمْسَاكُهُ ، قَرِيبٌ لَا يَحْدَانَاهُ ، لَطِيفٌ لَا يَتَجَسَّمُ ، مُوجُودٌ لَا يَنْقُصُ عَدَمٌ ، فَاعِلٌ لَا يَاضْطَرُّ ، مُقَدَّرٌ لَا يَحْرَكُهُ ، مُرِيدٌ لَا يَهْمَاهُ ، سَمِيعٌ لَا يَأَلِيهِ ، بَصِيرٌ لَا يَأْدَاهُ ، لَا تُغْوِيهِ الْأَمَّاكِينُ ، وَلَا تُضَعِبُهُ الْأَوْقَاتُ ، وَلَا تُحْدِثُ الصِّفَاتُ ، وَلَا تَأْخُذُهُ السَّنَاتُ ، سَبَقَ الْأَوْقَاتُ كَوْنُهُ ، وَالْعَدَمُ وَجُودُهُ ، وَالْإِبْتِدَاءُ أَزْلُهُ .

بِشَعْبِهِ الْمَشَاهِيرَ عُرِفَ أَنَّ لَا شَعْرَ لَهُ ، وَبِجَوَاهِرِهِ الْجَوَاهِرَ عُرِفَ أَنَّ  
لَا جَوْهَرَ لَهُ ، ... ضَادُّ النُّورِ بِالظُّلْمَةِ ، وَالْجَسَدَ بِالتَّكَلُّفِ ، وَالصُّرْدَ  
بِالْحُرُودِ ، مُؤَلَّفَ بَيْنَ مُتَعَادِيَاتِهَا ، مُفَرَّقَ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتِهَا ، دَالَّةٌ بِتَفَرُّقِهَا  
عَلَى مُفَرَّقِهَا ، وَبِتَأْلِيفِهَا عَلَى مُؤَلَّفِهَا ، وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ  
خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، فَفَرَّقَ بِهَا بَيْنَ قَبْلِ وَبَعْدِ ، لِيَعْلَمَ أَنَّ  
لَا قَبْلَ لَهُ وَلَا بَعْدَ ، شَاهِدَةٌ بِغَرَائِظِهَا أَنَّ لَا غَرِيزَةَ لِمُغَرِّزِهَا ، مُخْبِرَةٌ بِتَوْقِيفِهَا  
أَنَّ لَا وَقْتَ لِمُوقِفِهَا ، حَاجِبٌ بِنَفْسِهَا عَنْ بَعْضٍ ؛ لِيَعْلَمَ أَنَّ لَا حِجَابَ بَيْنَهُ  
وَبَيْنَ خَلْقِهِ غَيْرِ خَلْقِهِ ، كَانَ وَبَاءً إِذَا لَا مَرْبُوبَ ، وَإِلَهَا إِذَا لَا مَالُوءَ ، وَهَالِئاً  
إِذَا لَا مَعْلُومَ ، وَسَمِعاً إِذَا لَا مَسْمُوعَ .



ثُمَّ أُنْشَأَ عَلَيْهِ يَقُولُ :

« **دَوْلَمَ يَزَلْ سَيِّدِي بِالْحَمْدِ مَعْرُوفاً** <sup>مَرْكُوبٌ بِمُتَعَادِيَاتِهِ</sup> **وَلَمْ يَزَلْ سَيِّدِي بِالْجُودِ مَوْصُوفاً** <sup>مَرْكُوبٌ بِمُتَعَادِيَاتِهِ</sup> » <sup>(٢)</sup>

فَقَدْ رَأَيْنَا : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي كَلِمَاتِهِ هَذِهِ قَدْ شَرَحَ مَعْنَى التَّشْبِيهِ وَالتَّنْزِيهِ فِي صِفَاتِهِ تَعَالَى  
وَبَيْنَهُمَا ، أَرُوْعَ شَرْحٍ ، وَأَوْفَى بَيَانٍ .. كَمَا وَفَّرَ مَعْنَى تَعَلُّقِ الرُّؤْيَةِ بِهِ تَعَالَى ، وَأَنَّهَا  
لَيْسَتْ بِمُبَاشَرَةِ الْحَمَمِ ، وَلَا بِاسْتِهْلَاكِ نَظَرٍ مِنَ الْعَيْنِ ، وَلَا بِإِدْرَاكِ تَوْصِيفٍ مِنَ  
الْعَقْلِ ، بَلْ يُرَى بِحَقِيقَةِ الْإِيمَانِ .. وَبَيَّضَ مَعْنَى قَوْلِهِ : « حَقِيقَةُ الْإِيمَانِ » مِنْ قَوْلِهِ :  
« حَاجِبٌ بِنَفْسِهَا عَنْ بَعْضٍ ؛ لِيَعْلَمَ أَنَّ لَا حِجَابَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ غَيْرِ خَلْقِهِ » ، حَيْثُ دَلَّ  
كَلَامُهُ هَذَا عَلَى أَنَّ الْخَلْقَ تَحْجِبُهُمْ أَنْفُسُهُمْ عَنْهُ تَعَالَى .. أَمَّا إِذَا أَخْلَصَ الْمُؤْمِنُ إِيْمَانَهُ  
لِرَبِّهِ ثُمَّ أَكْمَلَ الْإِخْلَاصَ لَهُ بِنَفْيِ الصِّفَاتِ عَنْهُ « رَاجِعَ قَوْلُهُ فِي الْفَصْلِ الثَّانِي :

(١) سورة الذاريات : الآية ٤٩ .

(٢) توحيد الصدوق : ٢٠١ ، باب حديث ذيليب ، الحديث ٢ . الكافي : ١٥٩/٢ ، باب جوامع

التوحيد ، الحديث ٤/٣٤٧ ، باختلاف يسير .



«وَكَمَالَ تَوْحِيدِهِ الْإِخْلَاصَ لَهُ»، ولم يعد قلبه متعلقاً بشيء سوى ربه، فحينئذٍ لا يفتنى شيء بحجب ربه عنه، وبراه بحقيقة الإيمان.

وقوله ﷺ: «حجب بعضها عن بعض؛ ليعلم أن لأحجاب بينه وبين خلقه خير خلقه» من روائع الكلام الذي لا يسبغه إليه أحد.. وقد بنى كلامه فيه على ما قدمه من كلامه في نفي الحدود التي للمخلوقات - نفيها - عن خالقها عز اسمه. ويوجد نظير هذا البيان في كلام سابع أئمة أهل البيت عليه السلام. قال ﷺ:

«إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَانَ لَمْ يَزَلْ بِلَا زَمَانٍ وَلَا مَكَانٍ، وَهُوَ الْآنَ كَمَا كَانَ... إِلَى أَنْ قَالَ:

«لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ حِجَابٌ خَيْرٌ مِنْ حِجَابِ خَلْقِهِ، احْتَجَبَ بِخَيْرٍ حِجَابٌ مَحْجُوبٌ، وَاسْتَتَرَ بِخَيْرٍ سِتْرٌ مُسْتَوْرٌ»<sup>(١)</sup>.

وقد بين ﷺ في قوله: «كَانَ لَمْ يَزَلْ بِلَا زَمَانٍ وَلَا مَكَانٍ»... أن الصفات الواجب الإضافية تحققاً في الذات قبل تحقق المضاف إليه، وهذا من غوامض المسائل الفلسفية ومعضلاتها.

وفي قوله: «وَلَمْ يَزَلْ سَيِّدِي بِالْحَمْدِ مَعْرُوفًا» دلالة على أن الخلقة غير منقطعة من جهة أولها، كما أنها غير منقطعة من جهة آخرها.. وفيما ورد عنه وعن أبنائه من أئمة أهل البيت عليه السلام أخبار دالة على أن هذا العالم الموجود مسبوق وملحق بعوالم آخر لا يحصيها إلا الله سبحانه.

(١) توحيد الصدوق: ١٧٤، باب نفي المكان والزمان والسكون والحركة، الحديث ١٢. بحار الأنوار: ٢٢٧/٢، كتاب التوحيد، باب ١٤ - نفي الزمان والمكان والحركة والانتقال عنه تعالى، الحديث ٢٧.



## في بيان جمل من الحقائق

ومن كلام له عليه السلام في بيان جملة من الحقائق المذكورة سابقاً:

«خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ، فَعَلَّقَ حِجَاباً بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ، فَسَمَّاهُ بِإِسْمِهِ إِتَاهُمْ مُفَارَقَةً  
إِنْتَبَهُمْ، وَإِيتَاداً إِتَاهُمْ شَاهِدَ عَلَى الْأَدَلَّةِ لِشَهَادَةِ الْأَدْوَابِ بِغَافَةِ  
الْمُؤَدِّينَ، وَإِيتَاداً إِتَاهُمْ دَلِيلَ عَلَى الْإِيمَانِ لِمَنْجَزِ كُلِّ مُتَبَدِّلٍ صَنَ  
وَإِيتَادٍ غَيْرِهِ».

أَسْمَاؤُهُ تَخِيرُ، وَأَعْمَالُهُ تَفْهِيهِمْ، وَذَاتُهُ حَقِيقَةٌ، وَكُنْهُهُ تَفْرِقُهُ بَيْنَهُ  
وَبَيْنَ خَلْقِهِ، قَدْ جَهِلَ اللَّهُ مِنْ اسْتَوْصَفَهُ، وَتَعَدَّاهُ مِنْ مَثَلِهِ، وَأَخْطَاهُ مِنْ  
اِكْتَنَاهُ.

فَمَنْ قَالَ: أَيْنَ؟ فَقَدْ بَوَّاهُ، وَمَنْ قَالَ: فِيمَ؟ فَقَدْ ضَمَّنَهُ، وَمَنْ قَالَ:  
إِلَى مَ؟ فَقَدْ نَهَّاهُ، وَمَنْ قَالَ: لِمَ؟ فَقَدْ حَلَّلَهُ، وَمَنْ قَالَ: كَيْفَ؟ فَقَدْ  
شَبَّهَهُ، وَمَنْ قَالَ: إِذْ، فَقَدْ وَفَّقَهُ، وَمَنْ قَالَ: حَتَّى، فَقَدْ حَيَّاهُ».

إلى أن قال:

«لَا يَتَغَيَّرُ اللَّهُ بِتَغْيِيرِ الْمَخْلُوقِ، كَمَا لَا يَتَحَدَّدُ بِتَحْدِيدِ الْمَخْدُودِ، أَحَدٌ

لَا يَتَأَوَّلُ حَدِّدَ، صَمَدٌ لَا يَتَّبِعُ بَدَدَ، بَاطِنٌ لَا يَحْدِثُ خَلَّةَ، ظَاهِرٌ  
لَا يَمُزَّاهِلَةَ، مَجَلٌّ لَا يَشْتَعَالُ رُؤْيَا<sup>(١)</sup>.



(١) تحف العقول : ٦٢ ، باب ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام - خطبته عليه السلام في إخلاص التوحيد . التوحيد : ٢٧ ، باب التوحيد ونفي التشبيه ، الحديث ٢ ، باختلاف يسير .



## في معنى الخلقة

ومن كلامه ﷺ في معنى الخلقة :

«لَمْ يَخْلُقِ الْأَشْيَاءَ مِنْ أَصُولٍ أَوَّلِيَّةٍ ، وَلَا مِنْ أَوَائِلٍ أُبْدِيَّةٍ ، بَلْ خَلَقَ مَا  
خَلَقَ فَأَقَامَ حَدَّهُ ، وَصَوَّرَ مَا صَوَّرَ فَأَحْيَلَهُ صُورَتَهُ ، لَيْسَ لِشَيْءٍ مِنْهُ  
امْتِنَاعٌ ، وَلَا لَهُ بِطَاعَةِ شَيْءٍ امْتِنَاعٌ» (١)

ينفي ﷺ في كلامه هذا أنَّ الخلقة إنما هي عملية تركيب وتفريق يقعان من  
الواجب تعالى على المادة القديمة الثابتة المستغنية في وجودها عن الواجب ، وبني  
بيان ذلك على لزوم إطاعتها للفعل ، فأخر كلامه برهان على أوله .

---

(١) نهج البلاغة : ٢٢٢ ، الخطبة ١٦٣ ، ابتداع المخلوقين . بحار الأنوار : ٣٠٦/٤ ، أبواب  
أسمائه تعالى وحقائقها وصفاتها - باب ٤ : جوامع التوحيد ، الحديث ٣٥ .



## حول ما وراء الطبيعة

ومن كلامه عليه السلام: «وقد سئل عن العالم العلوي: صور عارية عن المواد خالية عن القوة والاستعداد، تجلّى لها فأخترقت، وعالمها فتلاّت»<sup>(١)</sup>.

نكاد نجتمع الأبحاث والدراسات العقلية في الفلسفة الإلهية على إثبات موجودات متوسطة بين الواجب تعالى، وعالم المادة، تكون نسبتها إلى الماديات من جهة - نسبة الكمال إلى المستكمل؛ إذ أن الأول الكمال فيه فعلي، والكمال في الثاني تدريجي غير مجتمع فيه.

ومن جهة ثانية.. نسبتها إلى الماديات نسبة الجسم الصيقل إلى الجسم غير الصيقل - الخشن - حيث نرى أن الصيقل يرد أشعة الشمس الساطعة عليه ويعكسها دون الخشن.

وهذه الموجودات المتوسطة تتقبل الفيوضات من الواجب تعالى ثم تعكسها وتردّها إلى ما دونها؛ وذلك لفعلية الكمال فيها وتدرجيتها فيما دونها.

وهذا البحث منشعب وطويل، مذكور في محله من الكتب الفلسفية، وكلامه عليه السلام أوجز كلام، يتضمن الحقائق التي أثبتتها البراهين والأدلة في هذا الباب..

---

(١) تقدّم في الصفحة ٣٠٠، الهامش رقم ١٣، فراجع.



## في معنى القدر

ومن كلامه عليه السلام في القدر ما ورد: أنه جاء إليه رجل فقال: «يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر».

فقال عليه السلام: «بحر عميق فلا تلجه»، فقال: «يا أمير المؤمنين، أخبرني عن القدر»، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: «ولما إذا آيت، فإني سألتك: أخبرني: أكانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد، أم كانت أعمال العباد قبل رحمة الله؟» قال:

فقال له الرجل: «بل كانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد».

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: «قوموا، فسلموا على أخيكم فقد أسلم، وقد كان كافراً». قال الراوي: وانطلق الرجل غير بعيد، ثم انصرف إليه فقال له: «أبالمشيئة الأولى تقوم ونقعد يا أمير المؤمنين، ونقبض ونبسط؟».

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: «وانك لبعث في المشيئة؟ أما إني سألتك عن ثلاث، لا يجعل الله لك في شيء منها مخرجاً.. أخبرني: أخلق الله العباد كما شاء أو كما شاءوا؟ فقال: «كما شاء».

قال عليه السلام: «فخلق الله العباد لما شاء أو لما شاءوا؟» فقال: «لما شاء».

فقال عليه السلام: «يأتونه يوم القيامة كما شاء أو كما شاءوا؟» قال: «كما شاء».

فقال ﷺ: «قم، فليس إليك من المشية شيء»<sup>(١)</sup>.

فمسألة ثبوت القدر معناها أن الله تعالى تأثيراً في الأفعال، بحسب ما يليق بساحة عزه تعالى. ونلاحظ أنه ﷺ قد بنى هذه المسألة على مسألة أن للصفات الفعلية في الجملة أصلاً في الصفات الذاتية، وارتباطاً بالذات. وإذا كانت الصفات الفعلية مرتبطة بالأفعال، فيثبت بعد هذا أن الأفعال كسائر الحوادث الأخرى، مقدرة بتقديره تعالى، غير منقطعة عنه. وهذا بخلاف ما يقوله المفوضة من انقطاعها عنه تعالى.

وقد أشرنا في الفصل الثامن أن هذه المسألة من معضلات المسائل الفلسفية<sup>(٢)</sup>. فالذي يقضي به البحث والدراسة في صفاته تعالى الفعلية، كالرضا والغضب، والرافة، والإحياء، والإماتة، والرازقية، والهداية، ونحو ذلك.. هو أنها لا تنصف بها الذات اتصافاً حقيقياً. على حد اتصافها بالعلم والقدر. وذلك لأنها حادثة بحدوث متعلقها، وهو زيد مثلاً، المرحوم المرزوق المهدي.. وهكذا.. وعليه فحقيقة هذه الصفات، الرضا والسخط.. الخ.. هي أنها نسب يعطيهما حال المتعلق إذا قيس إلى الواجب تعالى؛ فزيد مثلاً من حيث حصوله على ما يحفظ به بقاء ذاته من الغذاء ونحوه، يكون حاله شبيهاً بحال من يرتزق برزق من رازق، وبهذه الوسيلة صح أن يقال للغذاء ونحوه أنه: رزق من الله، ولزيد أنه مرزوق، وللواجب تعالى أنه رازق، وعلى هذا القياس..

وعليه.. فالصفات المسماة بالصفات الفعلية أمور زائدة على الذات الإلهية المقدسة، ترجع حقيقتها إلى ما يسمى في علم البيان به الاستعارة التمثيلية.

(١) التوحيد: ٣٥٥ - ٣٥٦، باب القضاء والقدر والفتنة، الحديث ٣. بحار الأنوار: ١١٠/٥،

أبواب العدل - باب ٣: القضاء والقدر والمشيئة والإرادة، الحديث ٣٥.

(٢) راجع الصفحة ٣٢٥ من هذا الكتاب في موضوع: في رؤيته تعالى.

ولكننا إذا تعمقنا في الدراسة والبحث في التوحيد نصل إلى حقيقة أعمق وأدق من ذلك ، وهي : أن الوجود بجميع شؤنه ، وكافة النسب والمعاني المترتبة عليه يرجع إليه تعالى على نحو يليق باحة عزه وقدمه .

فهذه الصفات الفعلية وإن كانت نسباً حادثة أساسها نوع من المجاز ، إلا أن لها نوع قيام ، واتصال به تعالى على نحو الحقيقة .. وإن قصر بياننا أو فكرنا عن تصويره ، وكشف حقيقته وهويته ، فهي كما أنها تتعلق بالأشياء في الظاهر ، وترتبط تلك الأشياء أيضاً بها ، ومنها أفعال الإنسان ، لها نوع تعلق وارتباط بالله سبحانه ، على نحو يليق بساحته ، وإن كان البيان عاجزاً عن إيضاح ذلك كل الإيضاح .. فقوله عليه السلام : « أخبرني أكانت رحمة الله للعباد قبل أعمال العباد ، أم كانت أعمال العباد قبل رحمة الله ؟ » استدلال على تعلق القدر بأفعال العباد ، بتقديم رحمته تعالى على أعمالهم : إذ أن ذوق التوحيد يأبى أن يقال : « إذا رحم الله عبداً ، فغفر له ذنبه » إن رحمته تعالى حدثت بعدوث الفعل ، أو بعد الفعل ، كما ينبغي أن يقال : إن قولنا رحم الله زيداً فرزقه ما يحفظ به بقاءه من الغذاء ونحوه مثلاً .. معناه : « أكل زيد » ، وهكذا ..

وفي قوله عليه السلام : « أخبرني أخلق الله العباد كما شاء أو كما شاءوا ؟ » استدلال على ثبوت القدر .. بأن الله سبحانه إنما خلق عن إرادة منه ، متقدمة عليهم ، ومتعلقة بجميع شؤون وجودهم ، ومنها أفعالهم ، وليس يغافل عما يعملون<sup>(١)</sup> .

وليس مغلوب في إرادته تلك ، ولن يستقل العباد في إرادتهم ومشيتهم واختيارهم ، وعدم استقلالهم هذا لا يعني إبطال تأثيرهم : فالله سبحانه أراد منهم أن يختاروا « كذا » باختيارهم ﴿ وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾<sup>(٢)</sup> .. والبحث موكول إلى محله .

(١) اقتباس من سورة الأنعام : الآية ١٢٣ .

(٢) سورة الإنسان : الآية ٣٠ .





## في توضيح استطاعة العباد

ومن كلامه عليه السلام في معنى ملكه لما يملكه غيره ، ما قاله لعباية بن ريمي الأسدي ، وقد سأله عن الاستطاعة التي بها تقوم رسلهم ونفعل .

قال له عليه السلام : « إِنَّكَ سَأَلْتَ عَنْ **الاستطاعة** ، فَهَلْ تَمْلِكُهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْ مَعَ اللَّهِ ؟ » ، فسكت عباية .

مركز تحقيقات مكتبة نور علوم اسلامی

فقال أمير المؤمنين عليه السلام : « إِنْ قُلْتَ تَمْلِكُهَا مَعَ اللَّهِ قَتَلْتُكَ ، وَإِنْ قُلْتَ تَمْلِكُهَا دُونَ اللَّهِ قَتَلْتُكَ » .

فقال عباية : « فما أقول يا أمير المؤمنين ؟ » . قال عليه السلام :

« تَقُولُ : إِنْكَ تَمْلِكُهَا بِاللَّهِ الَّذِي يَمْلِكُهَا مِنْ دُونِكَ ، فَإِنْ مَلَكَكَ إِيَّاهَا كَانَ ذَلِكَ مِنْ عَطَائِهِ ، وَإِنْ سَلَبَهَا كَانَ ذَلِكَ مِنْ بَلَائِهِ ، فَهُوَ الْمَالِكُ لِمَا مَلَكَكَ ، وَالْقَادِرُ عَلَى مَا هُوَ أَقْدَرُكَ » <sup>(١)</sup> .

(١) تحف العقول : ١٥٠ ، باب ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام - ما روي عنه عليه السلام في قصار هذه المعاني . بحار الأنوار : ٢٤/٥ ، أبواب العدل - باب ١ : نفي الظلم والجور عنه تعالى وإبطال الجبر والتفويض ، الحديث ٣٠ .

بنى عليه معنى ملك الأشياء لآثارها ، وسببيتها لها ، ومنها استطاعة الإنسان ، وملكه لفعله . بنى ذلك - على أساس توحيد الأفعال ، فإن قوله : « إن قلت كذا قتلتك » مشعر بأنه بنى المسألة على التوحيد ، فلازم توحيدته تعالى أن لا يستقل دونه مؤثر في التأثير في أثره ، فكل سبب من عنده بمعنى أن ذات السبب ، ووصف سببته كليهما مملوكان لله تعالى ، والأثر الذي يملكه السبب أيضاً مملوك لله تعالى ، فالذي يملك الأثر حقيقة هو الله سبحانه ، والمؤثر والسبب لا يملك أثره إلا بتمليك من الله سبحانه ، فهو في الحقيقة ملك في ملك ..

ويمكن أن يتضح ذلك إلى حد ما بالتأمل في المثال التالي :

إن الإنسان يتخذ بعض الصور الخيالية فنوعت الأفعال والآثار ، وهو المخترع لتلك الصور والفاعل لها ، وهي أيضاً فواعل في آثارها ، كما لو تصوّرت إنساناً خيالياً يأكل ويشرب ويحسن إلى إنسان ثالث ، ويقتل إنساناً ثالثاً بغير حق ، فالإنسان الخيالي المفروض مالك لآثاره ، فاعل لها ، وأنت مالك له ولآثاره ، فاعل لها ، وتنسب هذه الآثار إليه ، وأنه موجد لها ، وأكل وشارب ومحسن وقاتل ظلماً ، وأما أنت فهنسب إليك أنك موجد لها ، ولا يطلق عليك أنك أكل وشارب أو محسن أو قاتل ظلماً ، ونحو ذلك ..

## نهاية المطاف

هذا ما ارتأيت إيراده من مختار كلامه ﷺ في الفلسفة الإلهية ، رغم قصر الباع ،  
وضيق المجال ، لكنه على قلته ووجازته ينفي بالفرض من إيراده ، وهذا الفرض  
يمكن تلخيصه بثلاثة أمور :

**الأول :** أن يتحقق أهل العلم والنقد والبصيرة من الباحثين في الفلسفة ، من  
أنه ﷺ أول من برهن واستدل في الفلسفة الإلهية في هذه الأمة ، فله الفضل والمنة  
على كل من سواه من العلماء ، والباحثين في هذا العلم ، فأله هو الذي فتح لهم باب  
الاستدلال البرهاني في المعارف الإلهية .

**الثاني :** أن نعطي للباحثين عن تاريخ الفلسفة ، وتاريخ طرح مسائلها المتنوعة  
على بساط البحث ، وعن تطورها في البحث والدراسة ، نعطيهم نبذة ذات أهمية  
كبرى بالنسبة لهم .. إذ أنهم لو رجعوا إلى تاريخ طرح المسائل المعنونة في كلامه ﷺ  
على بساط البحث ؛ لتيقنوا بما لا مجال معه لأي شك أو تردد ، أنه ﷺ قد أتى  
بمسائل في الفلسفة الإلهية ، لم يسبقه إلى التنبيه إليها أحد ، كما أنه فيما أقامه عليها  
من البراهين ، ووضعها لها من الحلول كان رائداً متفرداً لم يسبقه لها الأولون ، ولم ينتبه  
لها الآخرون ، إلا بعد قرون وقرون ، وقد بقيت روائع أنظاره العالية رهن الإيهام قروناً  
متتالية بعد زمانه ، حتى وفق لكشفها والوقوف عليها ثلة من جهابذة العلم وأفذاذ  
المفكرين ..

**الثالث:** إنه عليه السلام أول من استخدم الألفاظ العربية لبيان المقاصد الفلسفية ، التي لا نفي بها الألفاظ - في اللغة العربية - بمعانيها الشائعة ، واستعمالاتها المتعارفة ، إلا بعد تجريدها على نحو ما عن غواشي المادة ، وشوائب الخصوصيات ، من ذلك :

قوله عليه السلام : « منعتها منذ القدم ، وحمتها قد الأزلية ، وجنتها لولا التكملة » .

وقوله عليه السلام : « إن قيل : كان ، فعلى تأويل أزلية الوجود ، وإن قيل : لم يزل ، فعلى تأويل نفي العدم »<sup>(١)</sup> .

وقوله : « واحد لا من عدد ، دائم لا بأمر »<sup>(٢)</sup> ، وغير ذلك من الألفاظ ، كلفظ الحقيقة ، ولفظة القوة ، ولفظ الاستعداد ولفظي العلة والمعلول ، وغير ذلك .

وقد فرغ المؤلف من تأليف هذه الرسالة الحسنة تسع وسبعين وثلاثمائة بعد الألف هجرية ، تلبية لرغبة بعض الإخوان العراقيين .

(١) تقدّم في الصفحة ٣١٨ من هذا الكتاب ، في علمه تعالى بغيره وعلم الغير به .

(٢) تقدّم في الصفحة ٣١٤ من هذا الكتاب ، في تحقيق معنى التوحيد .

# المصادر

## القرن الكريم

١- إثبات الوصية / المسعودي - أبو الحسن علي بن الحسين صاحب مروج الذهب  
(ت : ٢٣٣هـ) .

٢- الإحتجاج / الطبرسي - أبو منصور أحمد بن علي بن أبي طالب ( من أعلام القرن  
السادس الهجري ) : الناشر الشريف الرضي ، ط . الأولى : ١٣٨٠هـ . ش .

٣- الاختصاص / الشيخ المفيد - محمد بن محمد بن النعمان (ت : ٤١٣هـ) : الناشر  
مؤتمر الشيخ المفيد - قم المقدسة ، ط . الأولى ١٤١٣هـ .

٤- إرشاد القلوب / الديلمي - الحسن بن أبي الحسن الديلمي (ت : ٨٤١هـ) : الناشر  
دار الشريف الرضي - قم المقدسة ، ط . الأولى : ١٤١٢هـ .

٥- أصول الفلسفة والمنهج الواقفي / العلامة الطباطبائي ، محمد حسين : تقديم  
وتعليق مرتضى مطهري ، ترجمة عمار أبو رغيف ، الناشر : مؤسسة أم القرى - قم  
المقدسة ، ط ١ الثانية : ١٤٢٢هـ . ق .

٦- أصول الكافي / الكليني - محمد بن يعقوب الكليني الرازي (ت : ٣٢٨ - ٣٢٩هـ) :  
الناشر دار الأسوة للطباعة والنشر - قم المقدسة ، ط . الأولى : ١٤١٨هـ . ق . ١٣٧٦هـ . ش .

- ٧- إقبال الأهمال / السيد علي بن طاووس الحلّي (ت ٦٦٤هـ) : الناشر دار الكتب الإسلامية - طهران ، ط . الثانية : ١٣٦٧هـ . ش .
- ٨- إلزام الناصب / علي اليزدي الحائري : الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، سنة النشر ١٣٩٧هـ . ق .
- ٩- الأمالي / الشيخ الصدوق = أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي (ت ٢٨١هـ) : الناشر : مؤسسة البعثة - طهران ، ط . الأولى : ١٤١٧هـ . ق .
- ١٠- الأمالي / الشيخ الطوسي = محمد بن الحسن (ت ٤٦٠هـ) : الناشر : مؤسسة البعثة - طهران ، ط . الأولى : ١٤١٤هـ . ق .
- ١١- الأمالي / الشيخ المفيد = محمد بن محمد بن النعمان (ت ٤١٣هـ) : سلسلة مؤلفات الشيخ المفيد ، الناشر : دار المفيد - بيروت ، ط . الثانية : ١٤١٤هـ . ق . ١٩٩٣م .
- ١٢- بحار الأنوار / العلامة المجلسي = محمد باقر المجلسي (ت ١١١٠هـ) : الناشر مؤسسة الوفاء - بيروت ، ط . الرابعة : ١٤٠٤هـ .
- ١٣- البرهان في تفسير القرآن / السيد هاشم البحراني : الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . الأولى : ١٤١٩هـ . ق . ١٩٩٩م .
- ١٤- بصائر الدرجات / الصدّار = الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن بن فروخ (ت ٢٩٠هـ) : الناشر مؤسسة الأعلمي - طهران ، ط . الثانية ، ١٣٧٤هـ . ش .
- ١٥- تحف العقول عن آل الرسول / الشيخ الأقدم أبو محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة الحرائي (من أعلام القرن الرابع الهجري) : الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . السادسة : ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م .
- ١٦- تفسير الإمام (التفسير المنسوب للإمام العسكري عليه السلام) : الناشر مدرسة الإمام المهدي (عج) - قم المقدسة ، ط . الأولى : ١٤٠٩هـ .
- ١٧- تفسير جوامع الجامع / الشيخ الطبرسي = أبو علي الفضل بن الحسن (من أعلام

القرن السادس الهجري) : تحقيق ونشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين - قم المقدسة ، ط . الأولى : ١٤١٨ هـ .

١٨ - تفسير الصافي / للمولى حسن الفيض الكاشاني (ت ١٠٩١ هـ) : تحقيق الشيخ حسين الأعلمي ، الناشر مكتبة الصدر - طهران ، ط . الثانية : ١٤١٦ هـ .

١٩ - تفسير العياشي / محمد بن مسعود العياشي : تحقيق هاشم للرسولي المحلاتي ، الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . الأولى : ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .

٢٠ - تفسير فرات الكوفي / فرات بن إبراهيم بن فرات الكوفي (من أعلام القرن الثالث الهجري) : تحقيق محمد الكاظم ، الناشر وزارة الثقافة والإرشاد - إيران ، ط . الأولى : ١٤١٠ هـ .

٢١ - تفسير القمي / علي بن إبراهيم بن هاشم القمي (من أعلام القرن الثالث الهجري) : تحقيق السيد طيب (البحراني) الموسوي ، الناشر دار السورور - بيروت ، ط . الأولى سنة ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م .

٢٢ - تفسير الميزان / العلامة الطباطبائي ، محمد حسين : الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . الأولى : ١٤١٧ هـ / ١٩٩٧ م .

٢٣ - تهذيب الأحكام / شيخ الطائفة - أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت ٤٦٠ هـ) : تحقيق محمد جواد ، ط . الثانية : ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م .

٢٤ - التوحيد / الشيخ الصدوق - أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١ هـ) : تحقيق السيد هاشم الحسيني الطهراني ، الناشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين - قم المقدسة ، ط . الثامنة : ١٤٢٣ هـ . ق .

٢٥ - ثواب الأعمال / الشيخ الصدوق - محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١ هـ) : الناشر دار الشريف الرضي - قم المقدسة ، ط . الثانية : ١٣٦٨ هـ . ق .

٢٦ - جامع الأخبار / السبزواري - محمد بن محمد (من أعلام القرن السابع

(الهجري) : تحقيق علاء آل جعفر ، الناشر مؤسسة آل البيت لإحياء التراث ، ط . الأولى / ١٤١٤ هـ .

٢٧- **الجامع الصغير** / للسيوطي = جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١ هـ) :  
الناشر دار الفكر - بيروت ، ط . الأولى : ١٤١٠ .

٣١- **الخصال** / الشيخ الصدوق = أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي  
(ت ٣٨١ هـ) : تحقيق علي أكبر غفاري ، الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . الأولى  
١٤١٠ هـ . ق - ١٩٩٠ م .

٢٨- **دلائل الإمامة** / أبو جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الشيعي ( من أعلام  
القرن الرابع الهجري ) : الناشر دار الذخائر لمطبوعات - قم المقدسة .

٢٩- **رجال الكشي** ( معرفة اختيار الرجال ) / شيخ الطائفة = أبو جعفر محمد بن  
الحسن الطوسي ( ت ٤٦٠ هـ ) : تحقيق محمد تقي فاضل الميبدي - السيد أبو الفضل  
موسويان ، الناشر وزارة الثقافة والإرشاد ، ط . الأولى : ١٣٨٢ هـ . ش .

٣٠- **رسالة التشيع** / العلامة الطباطبائي ، محمد حسين : الناشر مؤسسة أم القرى - قم  
المقدسة : ١٤١٨ هـ . ق .

٣١- **شرح الأسماء الحسنى** / الحاج ملاهادي الميزوري ( ت ١٣٠٠ هـ ) : الناشر  
مكتبة بصيرتي - قم المقدسة .

٣٢- **شرح مئة كلمة** / كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني ( من علماء القرن  
السادس ) : تحقيق مير جلال الدين الحسيني الأرموي المحدث ، الناشر مؤسسة النشر  
الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين - قم المقدسة .

٣٣- **شرح نهج البلاغة** / عز الدين أبي حامد عبدالحميد هبة الله المدائني الشهير بابن  
أبي الحديد المعتزلي ( ت ٦٥٦ هـ ) : الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . الأولى : ١٤١٩ هـ -  
١٩٩٢ م .



٣٤- **شواهد التثزيل / الحاكم الحسكاني** = عبدالله بن عبدالله بن أحمد (من أعلام القرن الخامس الهجري) : تحقيق الشيخ محمّد باقر المحمّدي ، الناشر مجمع إحياء الثقافة الإسلامية - قم المقدّسة ، ط . الأولى : ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م .

٣٥- **هذه الداعي / جمال الدين أبو العباس أحمد بن شمس الدين محمد بن فهد الأسدي الحلّي** (ت ٨٤١هـ) : الناشر دار الكتاب الإسلامي - قم المقدّسة ، ط . الأولى : ١٤٠٧هـ ق .

٣٦- **علل الشرائع / الشيخ الصدوق** = أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين (ت ٣٨١هـ) : الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . الأولى : ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م .

٣٧- **هوالي اللآلي / ابن أبي جمهور الأحمدي** (توفي في القرن العاشر الهجري) : تحقيق السيّد المرعشي والشيخ مجتبي العراقي ، الناشر دار سيّد الشهداء (ع) - قم المقدّسة ، ط . الأولى : ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .

٣٨- **هيون أخبار الرضا / الشيخ الصدوق** = أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) : الناشر دار العالم للنشر (جهان) ، ١٣٧٨هـ . ش .

٣٩- **قرار الحكم ودور الكلم / الأمدي** = عبد الواحد بن محمد التميمي (ت ٥٥٠هـ) : الناشر مكتب الإعلام الإسلامي - قم المقدّسة ، ط . الأولى : ١٣٦٦هـ .

٤٠- **الغنية / محمد بن إبراهيم بن جعفر المعروف بابن أبي زينب** (ت ٣٨٠هـ) : الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . الأولى : ١٤٠٢هـ - ١٩٨٣م .

٤١- **فروع الكافي / الكليني** = محمد بن يعقوب الكليني الرازي (ت ٣٢٨ - ٣٢٩هـ) : تحقيق محمد جعفر شمس الدين ، الناشر دار المعارف للمطبوعات - بيروت / ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م .

٤٢- **الفصول المختارة / الشيخ المفيد** = أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان (ت ٤١٣هـ) : الناشر المؤتمر العالمي للشيخ المفيد ، ط . الأولى : ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م .

٤٣- **الفصول المهمة / الحرّ العاملي** = محمد بن الحسن (ت ١٠٤٠هـ) : تحقيق محمد بن محمد حسين القائني ، الناشر مؤسسة معارف إسلامي امام رضا عليه السلام ، ط . الأولى : ١٤١٨هـ . ق .

٤٤- **فهرست النسخ الخطية لمكتبة السيد الكلهايكاني / عمل للسيد أحمد الحسيني**، الناشر مكتبة السيد الكلهايكاني - قم للمقتبة : ١٤٠٢هـ .

٤٥- **كامل الزيارات / الشيخ أبو القاسم جعفر بن محمد بن قولويه القمي** (ت ٣٦٨هـ) : تحقيق ونشر مؤسسة نشر الفقاهة - قم المقدسة .

٤٦- **كشف الخفاء / العجلوني** = إسماعيل بن محمد (ت ١١٦٢هـ) : الناشر دار الكتب العلمية - بيروت ، ط . الثالثة : ١٤٠٨هـ - ١٤٠٨هـ .

٤٧- **كنز العمال / المتقي الهندي** = **علاء الدين علي المتقي** بن حسام الدين البرهان (ت ٩٧٥هـ) : الناشر مؤسسة الرسالة - بيروت ، ط . الخامسة : ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م .

٤٨- **لسان العرب / أبو الفضل جمال الدين بن منظور الأفرقي المصري** (ت ٧١١هـ) : الناشر دار إحياء التراث العربي - بيروت ، ط . الأولى : ١٤٠٥هـ . ق .

٤٩- **مجمع البيان / أمين الإسلام الطبرسي** = أبو علي الفضل بن الحسن (من أعلام القرن السادس الهجري ، ت ٥٥٢هـ) : تحقيق السيد هاشم الموسوي المحلاتي - السيد فضل الله اليزدي الطباطبائي ، الناشر دار المعرفة - بيروت ، ط . الثانية / ١٤٠٨هـ - ١٩٩٨م .

٥٠- **المعاصن / البرقي** = أحمد بن محمد بن خالد (٢٧٤ أو ٢٨٠هـ) : تحقيق السيد مهدي الرجائي ، الناشر المجمع العالمي لأهل البيت عليهم السلام ، ط . الثانية : ١٤١٦هـ . ق .

٥١- **مستلوك الوسائل / الحاج ميرزا حسين النوري الطبرسي** (ت ١٢٢٠هـ) : تحقيق ونشر مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث - قم المقدسة ، ط . الأولى / ١٤٠٧هـ .

٥٢- **المصباح / الكفعمي** = إبراهيم بن علي العاملي الحارثي (ت ٩٠٥هـ) : الناشر دار الشريف الرضي وزاهدي - قم المقدسة ، ط . الثانية : ١٤٠٥هـ .

- ٥٣- معاني الأخبار / الشيخ الصدوق - أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٤٣٨١ هـ) : الناشر مؤسسة الأعلمي - بيروت ، ط . الأولى / ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م .
- ٥٤- مفتاح الفلاح / الشيخ البهائي - بهاء الدين محمد بن الحسين الحارثي العاملي (ت ١٠٣٠ هـ) : الناشر دار الأضواء - بيروت ، ط . الأولى : ١٤١٥ هـ .
- ٥٥- المعجم الأوسط / الطبراني = سليمان بن أحمد أبي القاسم (ت ٣٦٠ هـ) : تحقيق : د . محمود الطحان ، الناشر مكتبة المعارف - الرياض ، ط . الأولى / ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م .
- ٥٦- المعجم الكبير / الطبراني = سليمان بن أحمد أبي القاسم (ت ٣٦٠ هـ) : تحقيق : حميدي عبدالمجيد السلفي ، الناشر مكتبة ابن تيمية - القاهرة .
- ٥٧- مناقب آل أبي طالب / أبو جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب السمرقي المازندراني (ت ٥٨٨ هـ) : تحقيق يوسف شجاعي ، الناشر دار الأضواء - بيروت : ١٤١٢ هـ .  
ق - ١٩٩١ م .
- ٥٨- من لا يحضره الفقيه / الشيخ الصدوق - أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين (ت ٣٨١ هـ) : تحقيق : محمد جعفر شمس الدين ، الناشر دار المعارف - بيروت : ١٤١١ هـ - ١٩٩٠ م .
- ٥٩- وسائل الشيعة / الحر العاملي - محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن الحسين (ت ١١٠٤ هـ) : نشر وتحقيق مؤسسة آل البيت لإحياء التراث - قم المقدسة ، ط . الأولى / ١٤١٢ هـ - ق - ١٩٩٣ م .
- ٦٠- نظرات في التصوف والكرامات / الشيخ محمد جواد مغنية : الناشر المكتبة الأهلية - بيروت .
- ٦١- نظرية المعرفة والإدراكات الاعتبارية عند العلامة الطباطبائي / علي جابر آل صفا : الناشر دار الهادي ، ط . الأولى : ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م .
- ٦٢- نهج البلاغة ( ما جمعه الشريف الرضي من كلام مولى الموحدين أمير

المؤمنين (عليه السلام) : تحقيق د. صبيحي الصالح ، الناشر دار الهجرة - قم المقدسة ، ط . الخامسة .

٦٣ - النوادر / فضل الله بن علي : تحقيق سعيد رضا علي عسكري ، الناشر دار الحديث ، ط . الأولى : ١٤٠٧ هـ .

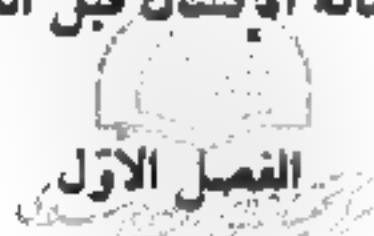
٦٤ - ينابيع المودة / القندوزي = سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي (ت ١٢٩٤ هـ) : تحقيق: سيد علي جمال أشرف الحسيني ، الناشر دار الأسوة - قم المقدسة ، ط . الأولى : ١٤١٦ هـ .



# المجئيات

مقدمة التحقين ..... ٥

## الرسالة الأولى رسالة الإنسان قبل الدنيا



الفصل الأول ..... ١٥ العلة والمعلول

### الفصل الثاني

بين الخلق والأمر ..... ١٧

خاتمة تناسب ما مرّ من الكلام ..... ٣٤

## الرسالة الثانية رسالة الإنسان في الدنيا

### الفصل الأول

صور علومنا الذهنية ..... ٤٥

## الفصل الثاني

٥٢ ..... حياة الإنسان ظرف نفسه

## الرسالة الثالثة رسالة الإنسان بعد الدنيا

### الفصل الأول

٦١ ..... في الموت والأجل

### الفصل الثاني

٧٦ ..... في البرزخ

### الفصل الثالث

٨٧ ..... في نفخ الصور

### الفصل الرابع

٩٩ ..... في صفات يوم القيامة

### الفصل الخامس

١١١ ..... في قيام الإنسان إلى فصل القضاء

### الفصل السادس

١١٥ ..... في الصراط

### الفصل السابع

١١٩ ..... في الميزان

### الفصل الثامن

١٢٢ ..... في الكتب

## الفصل التاسع

١٣٢ ..... في الشهداء يوم القيامة

## الفصل العاشر

١٤٥ ..... في الحساب

## الفصل الحادي عشر

١٥٤ ..... في الجزاء

## الفصل الثاني عشر

١٦٠ ..... في الشفاعة

١٧٠ ..... القول في أقسام الشافعين

## الفصل الثالث عشر

١٧٤ ..... في الأعراف

## الفصل الرابع عشر

١٨٢ ..... في الجنة

## الفصل الخامس عشر

١٨٩ ..... في النار

## الفصل السادس عشر

١٩٣ ..... في عموم المعاد

١٩٩ ..... خاتمة

## الرسالة الرابعة رسالة الولاية

### الفصل الأول

- في أن لظاهر هذا الدين باطنًا، ولصورته الحقّة حقائق ..... ٢٠٥
- تتمّة: فيما يدلّ على ذلك، من الكتاب والسنة ..... ٢٠٧

### الفصل الثاني

- في أنّه حيث لم يكن النظام نظام الاعتقاد فكيف يجب أن يكون الأمر  
في نفسه ؟ ..... ٢١٣
- تتمّة: فيما يدلّ على ما مرّ من الكتاب والسنة ..... ٢١٧

### الفصل الثالث

- [وسائل الاتصال بالعالم الغيبي وطرق معرفته] ..... ٢٢٢
- تتمّة: فيما يدلّ على ما تقدّم من الكتاب والسنة ..... ٢٢٣

### الفصل الرابع

- في أنّ الطريق إلى هذا الكمال - بعد إمكانه - ما هو ؟ ..... ٢٣١

### الفصل الخامس

- فيما يناله الإنسان بكماله ..... ٢٦٠



## الرسالة الخامسة على والفلسفة الإلهية

٢٧٩	ما معنى الفلسفة والفلسفة الإلهية
٢٨٣	الدين والفلسفة
٢٨٧	فلسفة الإسلام الإلهية، أو كمال الفلسفة
٢٩١	القضاء قضاء: حقوقي وعلمي
٢٩٨	قياس المأثور من كلامه ﷺ بكلام غيره
٣٠٣	نماذج من كلامه ﷺ في الفلسفة الإلهية
٣٠٥	أسلوب التحقيق العلمي، وطريق السير إلى الحقيقة
٣٠٧	المراحل الخمس لمعرفة الله تعالى ﷻ
٣١٣	في تحقيق معنى التوحيد
٣١٥	عدة مسائل
٣١٥	فلسفية خامسة في كلام له ﷺ في التوحيد
٣١٨	في علمه تعالى بغيره، وعلم الغير به، وتقديمه على الأشياء
٣٢٠	في بيان معنى صفاته «تعالى» العليا
٣٢١	توضيح صفاته الثبوتية والسلبية
٣٢٣	في رؤيته تعالى
٣٢٦	في بيان جمل من الحقائق
٣٢٨	في معنى الخلقة
٣٢٩	حول ما وراء الطبيعة

٣٣٠	..... في معنى القدر
٣٣٣	..... في توضيح استطاعة العباد
٣٣٥	..... نهاية المطاف
٣٣٧	..... المصادر
٣٤٥	..... المحتويات



مركز تقيتة تكميل العلوم الإسلامية